

حق کا پی راسخ ہے

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

تصفی لطیف جنات و لسان محمد قطب الدین مرحوم مغفور و لکھو

توقیر الکلی

نظام الاملا

عبدالصالح
۱۳۵۲ھ

خط و نشان شیخ الہی بخش محمد جمال الدین صاحب تاجران لاہور لکھی

سیدنا سیدنا
ہند و ہند

مطالعہ - یہ کتاب اور سب قسیم کی کتب شیخ الہی بخش محمد جمال الدین صاحب تاجران کتب کشمیری بازار لاہور سے بغایت مل سکتی ہیں

تت تحریری کوئی نہ چھاپے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلاة والسلام علی سید المرسلین ورحمة للعالمین وعلی آله
 الطاہرین واصحابہ المکرمین وعلی ائمة المسلمین وسائر المؤمنین اعلیٰ التماس کرتا ہے سکین
محمد قطب الدین سب بیانیوں مسلمانوں کی یہ کتاب ہو مشعل ایک مقدمہ اور دو مقاصد اور ایک
 خاتمہ پر مقدمہ پہلے بیان سبب تالیف کے ہی اور مقصد اول پہلے بیان وجوب تقلید معین کے اور مقصد دوم پہلے
 بیان تہذیب مذہب ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اور خاتمہ پہلے بیان مضامین مناسبہ کے مقدمہ پہلے بیان سبب تالیف
 کے بیان اُسکا یہ ہے کہ بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اہل اسلام متفرق ہو گئے تہتر فرقوں
 پر بلکہ زیادہ بحسب فروع کے اور ہر ایک نے تمسک قرآن و حدیث سے اپنے اپنے فہم کے مطابق لیکر مذہب
 مقرر کر لیا اور ہر ایک نے دعویٰ حقیقت کا کر کر اپنی طرف لوگوں کو کھینچنا شروع کیا اس وقت احمد بن حنبل
 قرون ثلثہ میں سی ہجری اور ملقب بائمہ اربعہ میں یہ حال دیکھ کر مقتضاً اس حدیث شریف کہ لا یرسل خدا
 علی اللہ علیہ وسلم نے خیر امتی قرنی ثم الذین یلوئونہم ثم الذین یلوئونہم احمدیث متفق علیہ
 چاہا کہ مسائل دین کے قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے نکال کر مذہب مقرر کریں تاکہ لوگ اس پر عمل کریں
 اور اپنے فہم کے موافق جھکیں نہیں کیونکہ ہر زمانہ کے لوگ تنزل میں ہیں بموجب حدیث شریف مذکور کے
 سو ہر ایک امام نے ائمہ اربعہ میں سے جماعت شاگردوں اپنی کی کہ مجتہد فی المذہب ہی بڑی

یہ کتاب سب بیانیوں مسلمانوں کی یہ کتاب ہو مشعل ایک مقدمہ اور دو مقاصد اور ایک خاتمہ پر مقدمہ پہلے بیان سبب تالیف کے ہی اور مقصد اول پہلے بیان وجوب تقلید معین کے اور مقصد دوم پہلے بیان تہذیب مذہب ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اور خاتمہ پہلے بیان مضامین مناسبہ کے مقدمہ پہلے بیان سبب تالیف کے بیان اُسکا یہ ہے کہ بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اہل اسلام متفرق ہو گئے تہتر فرقوں پر بلکہ زیادہ بحسب فروع کے اور ہر ایک نے تمسک قرآن و حدیث سے اپنے اپنے فہم کے مطابق لیکر مذہب مقرر کر لیا اور ہر ایک نے دعویٰ حقیقت کا کر کر اپنی طرف لوگوں کو کھینچنا شروع کیا اس وقت احمد بن حنبل قرون ثلثہ میں سی ہجری اور ملقب بائمہ اربعہ میں یہ حال دیکھ کر مقتضاً اس حدیث شریف کہ لا یرسل خدا علی اللہ علیہ وسلم نے خیر امتی قرنی ثم الذین یلوئونہم ثم الذین یلوئونہم احمدیث متفق علیہ چاہا کہ مسائل دین کے قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے نکال کر مذہب مقرر کریں تاکہ لوگ اس پر عمل کریں اور اپنے فہم کے موافق جھکیں نہیں کیونکہ ہر زمانہ کے لوگ تنزل میں ہیں بموجب حدیث شریف مذکور کے سو ہر ایک امام نے ائمہ اربعہ میں سے جماعت شاگردوں اپنی کی کہ مجتہد فی المذہب ہی بڑی

بڑی سعیاں اور کوششیں کر کر باہر طور کہ کوئی حدیث اور آریہ اونی پو شیدہ نہیں رہے مسائل دین کے
قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے نکال کر مذہب مقرر کئے بعض مسائل میں متفق ہوئے اور بعض
میں مختلف بسبب اختلاف اصول اور قواعد استخراج اور انبساط کے نقطہ پس آن ائمہ نے جبکہ اس طور پر مسائل
دین قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے نکال کر لوگوں کے آگے رکھے۔ تو سب لوگ کہ صلاحیت اہل سنت
و جماعت ہوئی کی رکھتے تھے اونہوں نے قبول کیا باہر طور کہ بعض نہیں انہیں ہے حنفیہ ہونے اور انہیں
سے مالکیہ اور بعضے شافعیہ اور بعضے حنبلیہ جیسا کہ قول علمائے دین کا یہ قَالَ الْحَنْبَلِيُّ وَ يَدَّ
قَالَ الْمَالِكِيُّ وَ يَدَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَ يَدَّ قَالَ الْحَنْبَلِيُّ اس بات پر شاہد محکم ہے صاحب انصاف کو
اور بعضی لوگ جو اپنی ہوائی نفس کے تابع تھے یہ قیہ اہل نفس کے نفسوں نے قبول نہ کی۔ اور
اونہوں نے طرح طرح شیعے اور کلام کرنا اور لوگوں کو بہکانا اور ٹھکانا شروع کیا سو علمائے ربانی
نے یہ حال دیکھ کر بہت باندھ کر ہمیشہ رد کرتے رہے۔ اسی طرح سے ان ایام میں بھی بعض لوگوں
نے اپنی بدعت اور عناد و اوصد کے رو سے لوگوں کو بہکانا اور اپنی ہوائی نفس کی طرف بلانا شروع کیا
اور بد مذہبی ائمہ کے حق میں اور ان کے اتباع کے حق میں کرنی شروع کی اور طرح طرح کے شیعے
کرنے لگے اور چند سال گزرے میں کہ مینی چشم خود دیکھا تھا کہ مولنا و اولنا و مرشدنا و اوستا و ناخاتم المحدثین
مولنا سیدنا صاحب رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے طعن کرنی والوں پر خفہ ہوتے تھے۔ کہ رنگ
آپکا سر نہ لگاتا تھا اور فرماتے تھے کہ بدون تقلید مذہب ایک امام کے بنتی ہی نہیں اور آپ حنفی المذہب
تھے سو اس خفیہ سے یہ حال دیکھ کر اور سکر موجب حدیث النصم لکل مسلم چاہا کہ ایک رسالہ لکھ
تائید حق کے لکھوں کہ شتم ہو اور اثبات تقلید کے مع جواب اون شبہوں کی کہ یہ کرتے ہیں اوسپر اور بیج
بیان اون مسائل کے کہ یہ لوگ اوپر بڑی بڑی شیعے کرتے ہیں ساتھ رفع کرنے اون کے شبہوں کے ساتھ
حدیثوں صحیحہ کے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ جبکہ بڑے شبہوں کا یہ حال ہے رفع ہونے میں تو اور شبہوں کا
کیا ذکر ہے۔ سو مینی ایک رسالہ بعد کرنے استخارہ منونہ کے لکھا اور نام اوس کا تنویر الحق رکھا لیکن
چونکہ تھا وہ رسالہ خاص فہم تو چاہا میں نے کہ ایک رسالہ فقط مسئلہ تقلید میں بطور اختصار کے

یہ کتاب جو حنفیہ ہے
نے اویہ ہی
کیا کہ کتب
میں اور مذہب

عام فہم ہو تو بہتر ہے سو وہ رسالہ یہ ہے۔ اور نام اس کا **توفیر الحق** رکھا بامید اسکے کہ اللہ تعالیٰ وافر اور عام کری فائدہ اس کا خاص عام کو واللہ الموفق والمعين والہدایۃ والکمال **مقصد پہلے بیان** وجوب یقین مذہب واحد کے ساتھ چند دلیلوں کے دلیل پہلی یہ ہے کہ کہا شیخ ابن ہمام حنفی نے تحریر اصول میں اور شیخ ابن حاجب نے مختصر اصول میں اور قاضی عضد الدین نے مختصر الاصول میں اور صاحب درمختار نے **إِنَّ الرِّجُوعَ عَنِ التَّقْلِيدِ بَعْدَ الْعَمَلِ مَمْنُوعٌ بِالِاتِّفَاقِ** یعنی رجوع کرنا تقلید سے بعد عمل کرنے کے منع ہے بالاتفاق اور کہا صاحب بحر الرائق نے رسالہ زینیہ میں فوجب علی مقلد ابی حنیفۃ العمل بہ

ولا يجوز له العمل على قول غيره لما نقل الشيخ قاسم فی تصحيحہ عن جمیع الاصولیین
ان لا یصح الرجوع عن التقلید بعد العمل بالاتفاق انتہی پس واجب ہے ابو حنیفہ کے مقلد پر عمل کرنا او کئی قول پر اور نہیں جائز ہے اور سگو عمل کرنا اون کے غیر کے قول پر اسے کہ نقل کیا شیخ قاسم فی اپنی تصحیح میں سب اصولیوں سے یہ کہ بلاشبہ نہیں صحیح ہے رجوع کرنا تقلید سے بعد عمل کر نیکی بالاتفاق اور کہا ابن عبد البر مالکی نے ان متبع رخص المذاهب غیر جائزۃ بالاجماع ذکر کیا ہے اس کو سہم الشیوہ یعنی ڈھونڈنا حلال اور جائز جائز چیزوں کا مذاہب ہی غیر جائز ہے بالاجماع پس جبکہ معلوم ہوئی یہ دونوں اجماع تو کہتے ہیں کہ ہم تلیفوق مذاہب کے یعنی جمع کرنا دونوں مذاہب کا باطل ہوئی اور ثابت ہوئی تعین ایک مذہب کی اور بیان اس کا یہ ہے کہ تلیفوق یا تو تلیفوق کر لیا ہے عمل کر نیکی پیچھے عمل کر نیکی پس اگر تلیفوق کر لیا ہے پیچھے عمل کر نیکی تو یہ شق باطل ہے سب۔ یہ اجماع ہونے کے اوپر منع ہونے رجوع کے تقلید سے بعد عمل کرنے کے پس باطل ہوئی۔ شق اس اجماع مذکور سے اور اگر تلیفوق کرے پیچھے عمل کرنے کے تو یہ شق باطل ہے ساتھ اجماع ہونیکے اوپر منع ہوئی اتباع کی رخص مذاہب کے اسے کہ اگر جائز ہو تلیفوق مذاہب کے تو او میں تتبع رخص مذاہب کا اور تتبع رخص مذاہب غیر جائز ہے بالاجماع اور یہی باطل ہے ساتھ اجماع امت کے اور بیان اس کا یہ ہے کہ سب مجتہدین جمع ہوئے ہیں مسائل اجتہادیہ اختلافیہ میں اوپر اعتقاد اور قول کے بایں طور کہ یہ حلال اور جائز ہے اور یہ حرام غیر جائز ہے۔ پس اگر جائز رکھی جاوے یہ تلیفوق اور

فی الجملة بناء على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وقال بعضهم كل مجتهد صيب
 والحق هو الاول وهو المعتمد عندنا وعليه جمهور العلماء انتهى يعني اسيواسطی کہا
 علماء نے کہ لائق ہے یہ کہ اعتقاد رکھی ہر مقدام کا اماموں میں سے کہ تحقیق امام میرا مصیب ہے اور
 غیر امام میرا کا خطا پر ہے غالباً اور کہا بعض علماء نے کہ ہر مجتہد مصیب ہوتا ہے اور حق اول ہی ہے
 اور یہی معتد ہے نزدیک ہمارے اور یہی مذہب ہے جمہور علماء کا پس ثابت ہوا ان دیلوں کو جو
 مذہب امام کا بطریق استمرار کی اسو اسطی کہا علماء نے واجب ہوا تقلید معین کا اور کہا ملا علی قاری نے رسالہ
 اپنے میں کہ تالیف کیا ہے فقال کہ جواب میں بل وجب علیہ ان یعین مذہباً من ہذہ
 المذاهب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع واما مذہب مالک واما
 مذہب یحییٰ بن حنیفہ وغیرہم و لیس لہ ان ینتقل من مذہب الشافعی ما یریدہ ومن
 مذہب یحییٰ بن حنیفہ ما یرضیہ لانا لو جوزنا ذلک لادی الی الخبط والخروج عن الضبط
 حاصلہ یرجع الی فی التکلف لان مذہب الشافعی اذا اقتضی تحریم الشیء مذہب
 یحییٰ بن حنیفہ مثلاً باحتیاج الشیء بعینہ او عکس ذلک فہو ان شاء مال الی التحلل وان
 لا یتحقق الحلة والحرمۃ و فی ذلک اعدام التکلیف وابطال فایذہ
 و اسے بطلان انتہی اور کہا ملا علی قاری نے شرح میں انعم میں
 مذہب امام کا بی حنیفہ او الشافعی فلزم علیہ الاستمرار فلا یقلد غیر
 فی اصل انتہی اور کہا صاحبون اوستاد بادشاہ عالمگیر کے نے تفسیر احمدی
 میں ایجاب علیہ ان یدوم علی مذہب التزمہ ولا ینتقل عنہ
 الی اور کہا کسی مفتی مالکیہ نے الیوم من تحول من مذہب فہیئس
 صاحب کو سیوطی نے جزیل الواجب میں کہا صاحب ہدایہ نے بیج باب وتر کے
 واذلعا المستند بایز عہد فساد صلوٰۃ کا قصد وغیرہ لا يجوزہ الاقتداء انتہی
 اور کہا سیوطی نے بیج بحث متفق کے قال صاحب الہدایۃ فی التجنیس

اس کو سیوطی نے جزیل الواجب میں کہا صاحب ہدایہ نے بیج باب وتر کے
 واذلعا المستند بایز عہد فساد صلوٰۃ کا قصد وغیرہ لا يجوزہ الاقتداء انتہی
 اور کہا سیوطی نے بیج بحث متفق کے قال صاحب الہدایۃ فی التجنیس
 اس کو سیوطی نے جزیل الواجب میں کہا صاحب ہدایہ نے بیج باب وتر کے
 واذلعا المستند بایز عہد فساد صلوٰۃ کا قصد وغیرہ لا يجوزہ الاقتداء انتہی
 اور کہا سیوطی نے بیج بحث متفق کے قال صاحب الہدایۃ فی التجنیس

جواہر الاحلاطی^۱ اور مثل اس عبارت کی فتاویٰ ہند میں بھی ہی اور تحقیق معلوم ہی بیان کرنے
سبب تالیف عالمگیری کی سے یہ بات کہ تحقیق عالمگیر بادشاہ چونکہ تعالیٰ بہت امور دین میں تو
ارادہ کیا یہ کہ عمل کریں لوگ ساتھ مسائل مفتی بہا کی پس تحقیق حکم کیا اور سن عالی بہت فی شاہیر علمائے
ہند کو ساتھ جمع کرنے مسائل مفتی بہا کی اس فتاویٰ میں ترمیم کے بحث تسبیح میں لاکھیر فی انیکو

حنفیہ فی بعض المسائل و شافعیہ فی بعض الآخر كما عرف فی مسائل

التقلید انتہی اور اسپر مہر میں علمائے حرمین شریفین کی انہیں سے عبداللہ بن سراج ہیں

کہ جو سردار ہیں مکے کے مدرسوں کے اور مولوی سید عبداللہ کہ وہ مفتی ہیں مکے کے اور سید عثمان

کہ وہ مدرس تھو مکے کے اور شیخ مصطفیٰ کہ وہ حنفی اماموں کے سردار تھے اور شیخ محمد عابد سندھی کہ وہ مدینہ

کے بڑے مدرس تھے مصنف طوابع الانوار حاشیہ و التمار اور شیخ صالح کہ وہ مدینہ کے مدرس تھے اور

شیخ محمد ابوالسعادات کہ وہ مسجد نبوی کے امام تھے اور شیخ عبدالقادر اور سید محمد اور شیخ محمد محی الدین اور

سید علی اور شیخ عبداللہ سوانی لکھے اور تھاکہ اور مدینہ کے نے اسپر مہر ہیں کیس اور کہا ابوبکر رازی شرح آثار

طحاوی میں واصحابنا لما شاهدوا الضرورة استحسنوا ان ينصبوا القاضي ذاءبنا شافعیاً

او مالکیا لیکھو علی وفق مذهب یعنی گروہ منفیہ وقت ضرورت کے فتویٰ نہیں دیتی ساتھ مذہب

خیر کے مگر اس حیلہ سی کہ مقرر کرتی ہیں قاضی نا شافعی یا مالکی تاکہ حکم کریں موافق مذہب اپنی کی باوجود اسکے کہ قاعدہ

الضرورات تبیح المحظورات جمع علیہ ہر چاہتا ہی اسکو کہ وقت ضرورت کی فتویٰ ساتھ مذہب غیر مکہ ہو۔

جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن اضطر غریبا غ و لا عاذ فلا اللہ علیہ حال اسکایہ کہ اگرچہ ضرورت

مباح کر دیتی منوع کو بالاجماع دلیل اس آیت مذکورہ کے لیکن اصحاب ہمارے ہی استخراج کیا ہی دلیل

استحسان یہ کہ کیا جاوی غلاف مذہب کے وقت ضرورت کی بھی مگر اس حیلہ مذکورہ سی اور دلیل استحسان

ایک دلیل ہی اول متقیہ سی ہیکہ استصحاب دلیل ہے دیلوں شافعیہ کی سے اور مصالح مرسلہ

دلیل ہے اور مالکیوں کے سے اور کہا حموی نے شرح اشباہ و انظائر میں و فی الفتح

قالوا ان المنقل من مذهب الی مذهب بالاجتهاد والبرهان الثم

۴
حنفیہ فی بعض المسائل و شافعیہ فی بعض الآخر كما عرف فی مسائل
التقلید انتہی اور اسپر مہر میں علمائے حرمین شریفین کی انہیں سے عبداللہ بن سراج ہیں
کہ جو سردار ہیں مکے کے مدرسوں کے اور مولوی سید عبداللہ کہ وہ مفتی ہیں مکے کے اور سید عثمان
کہ وہ مدرس تھو مکے کے اور شیخ مصطفیٰ کہ وہ حنفی اماموں کے سردار تھے اور شیخ محمد عابد سندھی کہ وہ مدینہ
کے بڑے مدرس تھے مصنف طوابع الانوار حاشیہ و التمار اور شیخ صالح کہ وہ مدینہ کے مدرس تھے اور
شیخ محمد ابوالسعادات کہ وہ مسجد نبوی کے امام تھے اور شیخ عبدالقادر اور سید محمد اور شیخ محمد محی الدین اور
سید علی اور شیخ عبداللہ سوانی لکھے اور تھاکہ اور مدینہ کے نے اسپر مہر ہیں کیس اور کہا ابوبکر رازی شرح آثار
طحاوی میں واصحابنا لما شاهدوا الضرورة استحسنوا ان ينصبوا القاضي ذاءبنا شافعیاً
او مالکیا لیکھو علی وفق مذهب یعنی گروہ منفیہ وقت ضرورت کے فتویٰ نہیں دیتی ساتھ مذہب
خیر کے مگر اس حیلہ سی کہ مقرر کرتی ہیں قاضی نا شافعی یا مالکی تاکہ حکم کریں موافق مذہب اپنی کی باوجود اسکے کہ قاعدہ
الضرورات تبیح المحظورات جمع علیہ ہر چاہتا ہی اسکو کہ وقت ضرورت کی فتویٰ ساتھ مذہب غیر مکہ ہو۔

اور کتاب فی الفہم میں ہی مذکور ہے
 علمی فی ہدایت نقل کیونکہ ایک
 مذہب ہی دوسری مذہب کا خلاف
 نہ ہو سکتا اور وہی مذہب کا خلاف
 یہاں مذہب کا خلاف نہیں ہے بلکہ
 اصول کے خلاف ہے اور یہی مذہب کا
 خلاف ہے اور یہی مذہب کا خلاف
 مذہب کا خلاف ہے اور یہی مذہب کا
 خلاف ہے اور یہی مذہب کا خلاف

یستوجب التعزیر قبل اجتہاد وبرہان اولیٰ انتہی اور کہا شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے
 صراط المستقیم میں کہ شرح ہی سفر السعادت کی و خانہ این دین چہار است ہر کہ راہی ازین راہ دورے
 ازین درنا اختیار نمودہ براہ دیگر رفتن و دوری دیگر رفتن عبث و لہوی باشد و کار خانہ عمل با از ضبط و ربط
 بیرون انگندن و از راہ مصلحت بیرون افتادن است و اگر قصد مسلوک طریق درج و احتیاط دار دہم از
 مذہب واحد مختار روایتی کہ دلیلش احسن و اقوی و فائدہ اش اعم و اتم و احتیاط در ان اکثر و اوفر اختیار
 کند و براہ رخصت و مسابہت و حیلہ اندوازی نرود این طریق متاخران است و شکے نیست کہ این طریق
 محکم تر و مضبوط تر است و گویند کہ طریقہ پیشینیان برخلاف این بود۔ ایشان تعیین مذہبے اتباع
 مجتہد واحد از واجبات نمیدانستند انتہی پس یہ کلام شیخ کا صریح دلالت کرتا ہے اس بات پر
 کہ علمائے متاخرین التزام مذہب واحد کو واجبات سے جلتے ہیں نہ مقدمین اور اور جاشیخ
 مرحوم نے کتاب مذکور میں فرمایا ہے قرار داد علمای متاخرین برین است ہو المختار و فیہ اخیر انتہی
 اور کہا ہستانی نے بیج نقاہ شرح مخترق نقاہ کی کتاب القضاء میں قال ابو بکر الرازی لقضی
 بخلاف مذہب مع العلم لم یجز فی قولہم جمیعاً انتہی اور کہا صاحب در مختار نے
 بیج کتاب القضاء کے وفی الوہبانیۃ قضی من لیس بمجتہد کخفیۃ زماننا بخلاف
 مذہب عامداً لا ینفذ اتفاقاً انتہی پس معلوم ہوا اس مذکور سے کہ جو کچھ ذکر کیا ہے
 کتب اصول میں اختلاف اس بات میں ان المقلد اذا التزم مذہباً اهل وجب
 علیہ الاستمرار لا فقال البعض نعم وقال البعض الاخر لا ولا واجب
 الا ما اوجبه الله ولم یوجب ذلك سووہ اختلاف بیج اوس وجوب کے ہے
 کہ جو بمعنی فرض کے ہے نہ اوس وجوب میں کہ ترک اوس کا مکروہ تحریمی ہے جو مصطلح خفیوں
 کا ہی اور یہی معلوم ہوتی ہے یہی بات اس دلیل سے کہ یہی بحث مذکور ہے بیج کتاب اصول
 شافعیہ کے اور مالکیہ کے یہی اور اون کے مان فرض اور واجب ایک ہی چیز ہے بلکہ خفیہ
 یہی اس اصطلاح پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں بیج کتب اصول اپنے کے الامر الموجب یعنی

اور وہی مذہب میں ہے کہ اگر کسی
 اوس کی کہ نہیں ہے بلکہ مذہب کا خلاف
 زمانہ ہادی کے خلاف مذہب کے
 قصد نہیں جاری ہو سکتا اتفاق
 کے بیج تحقیق متاخرین لازم کیا
 ایک مذہب تو کیا واجب ہے کہ
 بنا یا نہیں ہے کہ بعض نے ہیں
 اور بعضوں کی کہ اگر نہیں ہو سکتا
 مکروہ جو واجب کیا اوس کو مذہب
 نہیں واجب کیا جو اوس کو مذہب

امر واسطی فرمن کے ہے پس جو شخص کہ واقف ہوگا اس اصطلاح پر دو کہا نہیں کہا وے گا اور نا واقف
جو چاہے سو کہے وہ ہمپر محبت نہیں اگرچہ وہ عالم نامی ہو۔ اور تطبیق یہی اس بات کو چاہتی ہے

اور یہی معلوم ہوا اسی مذکور سے کہ جو قول مذکور ہے کتابوں میں المختار الجواز پنج مقابذ منع کے ہے معنی اوس کے المختار عدم المنع اور یہ نہیں مستلزم ہے عدم کراہت کو۔ اور

بیت ہی کتب میں جیسا کہ قول سنت جماعت کا اِنَّ الصَّلَاةَ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَّفَاجِرٍ
جائزۃ باوجود اس کے کہ نماز فاسق و فاجر کے پیچھے مکروہ ہے نزدیک اونکے اور اسی طرح

الحجرات میں کتب میں بہت ہیں جیسا کہ نہیں پوشیدہ ہی ہا ہر کتب پر واللہ اعلم بالصواب
وہ مقصد دوسرا بیچ بیان ترجیح مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رحمتہ اللہ علیہ کے ساتھ

پہلوں میں کے وجہ اول یہ ہے کہ روایت ہے ابوہریرہ سے کہ کہا فرمایا رسول خدا

صلى الله عليه وسلم نے لو كان الايمان عند الثريا لذهب به رجل من ابناء الفارس

واہ مسلم فی باب فضل فارس اور کہا شیخ جہول الدین شافعی نے بیچ بیض الصحیف

فی مناقب ائمه کبریٰ علیہم السلام و فی مناقب ائمه کبریٰ علیہم السلام و فی مناقب ائمه کبریٰ علیہم السلام

خريج ابو نعيم في الحلية عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لو كان العلم بالثرى بالناله رحل من استاء فارسه واخر ج

لشهر از می فم الا انما بعد عه قلبه من سعد قوا قوا رسوا الله

یہ کتاب کے لئے لکھی گئی ہے۔

فِيهِ وَتَكُونُ لَهُ الْغَنَمُ وَالْأَنْعَامُ وَالْأَرْضُ وَالْمَاءُ وَالسَّمَاءُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْحَيَاةُ وَالْمَوْتُ وَالْخَلْقُ وَالْإِنْسَانُ وَالْطَّيْرُ وَالْبَهِيمَةُ وَالْأَسَدُ وَالْفِيلُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخْلُ وَالْكَرْمُ وَالْعِنَبُ وَالْزَّرَادِيُّ وَالْأَفْجَارُ وَالْأَنْهَارُ وَالْأَمْثِلُ وَالْأَشْيَاءُ كُلُّهَا

هر برج اربعه کاری و امسله می کنی و هر یک از اینها را به هر یک از اینها که می خواهی

مد التريا لنا له رجل من فارس وفي لفظ المسلم لو كان الدين عند التريا

ذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناوله وفي مسجد الطبراني

تا بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان

دين معلقا بالثوبين لتأوله ناس من ابناء فارس فهذا اصل

۱۰ فارسی
شخصی
اسکول
جو
کے
نویس
کر
میں

بیتا فی الجنتہ اور ابو حنیفہ اور عبداللہ بن ابی اوفی ایک ہی شہر کوفی کی رہنی والی تھی اور وفات پائی عبداللہ بن ابی اوفی فی شہر کوفہ میں شہدہ میں بالاتفاق اور تھی عمر ابو حنیفہ کی دن وفات عبداللہ بن ابی اوفی کی سات برس کی بالاتفاق پس غور کرنا چاہی کہ یہ دونوں ایک ہی شہر میں ہوں اور امام کی عمر سات برس کی ہو اور وفات عبداللہ کی کوفی میں ہو اور ہر ملاقات کریں آپس میں عقل کیونکر قبول کریں وجود صحابی کا عزیز تھا جہاں جہاں لوگ سنتی تھی اونکی وفات کیلئے آتی تھی تابعی ہو سکی تھی اور یہ نعمت عظمیٰ اسی شہر میں ہو اور یہ ملاقات کریں بعید از عقل یہ حال تو عقل کا ہی اب سنو اکی حال نقل کا کچھ تھوڑا سا کہا جلال الدین سیوطی شافعی فی تبیض الصحیفہ فی مناقب

ابو حنیفہ میں قد الف الامام عبد الکرم الشافعی جزو افی مایروی الامام ابو حنیفہ عن الصحابة انتہی ذکر کیا اسکو طحاوی فی شرح و المختار میں اور جزا اہل حدیث کی اصطلاح میں اوس جیسا کہ کہا جاتا ہے یہ جزا احادیث ابی بکر کا ہی اور یہ جزا احادیث مالک کا ہی اسی طرح کہا مولانا عبدالغیر رحمۃ اللہ علیہ فی اپنی رسالہ میں کہ اصول حدیث میں ہی اور کہا در مختار میں

وصح ان اباحنیفۃ سمع الاحادیث من سبعة من الصحابة كما بسط فی و اخر منیہ المفتی و ادرك بالسبعین صحابیا كما بسط فی اوائل الضیاء انتہی اور کہا خواندہ می فی بیج مسند امام کی قد روی ابو حنیفہ عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان العلماء اتفقوا علی ذلك لكنهم اختلفوا فی العدد انتہی ذکر کیا اس کلام خواندہ می

کو طحاوی فی اور کہا طحاوی قاری فی بیج رسالہ جواب تفال کی فائدہ من بین ائمۃ المجتہدین مختص بکوئہ من التابعین دون غیرہ باتفاق العلماء معتبرین اور تحقیق ثابت ہے مقرر ہی علم اصول میں کہ مثبت مقدم ہوتا ہے اوپر نافی کی اور یہ مقتضای عقل ہی پس ثابت ہو عقل اور نقل سے ہونا امام اعظم ابو حنیفہ کا تابعین میں سے استقصا کی دوا ہی نہیں ہی کیا نہیں دیکھتا ہو طرف انکار کرنی رد انقض کی بیج خلافت ابوبکر کی اور عمر کی اور امام اعظم تو اونکی خادم ہو ہیں پس جبکہ معلوم ہوا یہ تو کہتی ہیں ہم کہ جب ہوا اجماع منعقد اوپر بکر فی اوس

معنی ابی اوفی کوفی کہ کوفیہ
لغة مدنی یعنی مدنی کہ مدنیہ
بیتا فی الجنتہ اور عبداللہ بن ابی اوفی
فی شہر کوفہ میں شہدہ میں بالاتفاق
وفات پائی عبداللہ بن ابی اوفی فی شہر کوفہ
میں شہدہ میں بالاتفاق
وفات عبداللہ بن ابی اوفی کی سات برس کی
بالاتفاق پس غور کرنا چاہی کہ یہ دونوں
ایک ہی شہر میں ہوں اور امام کی عمر سات
برس کی ہو اور وفات عبداللہ کی کوفی میں
ہو اور ہر ملاقات کریں آپس میں عقل کی
یونکر قبول کریں وجود صحابی کا عزیز
تھا جہاں جہاں لوگ سنتی تھی اونکی وفات
کیلئے آتی تھی تابعی ہو سکی تھی اور یہ
نعمت عظمیٰ اسی شہر میں ہو اور یہ ملاقات
کریں بعید از عقل یہ حال تو عقل کا ہی
اب سنو اکی حال نقل کا کچھ تھوڑا سا
کہا جلال الدین سیوطی شافعی فی تبیض
الصحیفہ فی مناقب

عمل کے کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ کے اور امام ابو حنیفہ میں تابعین میں سے عقل اور نقل سے تو ہونے
 غیرت ابو حنیفہ کذب باب مصیب ہونے کے مسائل اختلافیہ میں زیادہ اور بڑھ کر ائمہ ثلاثہ امام مالک امام
 شافعی امام احمد بن حنبل سی ساتھ اس حدیث صحیح متفق علیہ شہور ہے اور **وجہ چوتھی** ہے
 کہ روایت ہے عبد اللہ بن عمر سے انہ قال خطبنا عمر بالجاثیہ فقال یا یہاس انی
 قمت فیکم کمقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فینا فقال اوصیکم
 باصحابی ثم الذین یلوونہم ثم الذین یلوونہم ثم یفیشوا الکذب الحدیث رواہ
 الترمذی اور کہا ترمذی نے ہذا حدیث حسن صحیح انتہی پس یہ حدیث صحیح صریح دلالت کرتی ہے اس پر
 کہ وصیت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ یا جاوے دین ان لوگوں سے یعنی صحابہ
 اور تابعین اور تبع تابعین سے بشرط اس ترتیب مذکور کے جیسا کہ مقتضا لفظ ثم کا ہے کہ مذکور
 ہے حدیث میں یعنی یا جاوے ان لوگوں سے دین بشرط اس ترتیب کے کہ یا جاوے دین
 صحابہ سے جب تک کہ یا جاوے پر تابعین سے جب تک پایا جاوے پر تبع تابعین سے جب تک پایا
 جاوے یہ مقتضا حدیث صحیح کا ہے پس ہر گاہ کہ نہوا کوئی مذہب مقرر اہل سنت و جماعت کا قرن
 صحابہ سے لیکر تبع تابعین تک سوائی مذہب ائمہ اربعہ کے اور منعقد ہوا اجماع اور پر کمر کرنے
 اس عمل کے کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ کے اور تہی ابو حنیفہ تابعین میں سے نہ ائمہ ثلاثہ امام مالک
 امام شافعی امام احمد بن حنبل تو دلالت فی حدیث صحیح نے ساتھ اس اجماع کے بلکہ اس پر کہ
 مذہب امام اعظم کا لازم پکڑا جاوے جب تک کہ پایا جاوے واسطے عمل کر نیکی اس حدیث صحیح پر
 اور **وجہ چوتھی** یہ کہ کہا امام شافعی نے الناس کلہم عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ
 انتہی ذکر کیا اسکو ابن حجر کی نے کہ وہ اجد شافعیوں میں سے ہے بیچ قلائد العقباں نے
 مناقب ابی حنیفۃ النعمان کے اور صاحب سیرت شامی محمد ابن یوسف شامی نے کہ وہ
 اکابر شافعیوں میں سے ہے بیچ عقود الحان فی مناقب النعمان کے اور ابو بکر خلیف

ابو یوسف ماریت احداً اعلو بنفس الحديث من ايجيفة وقال ابو يوسف
 ماریت احداً اعلو بنفس الحديث من ايجيفة وقال سفیان الثوری کثا
 بین یدی ايجيفة كالعصافیدین یدی البازی والفا با حنیفة لسید العلماء
 وقال علی ابن عاصم لو وزن علو ايجيفة بعلم اهل زمانه لرجح علمه وقال
 محمد بن الحسن بن اطره اصحابه في المقاش حتی اذا استحسن شيئاً لم يلحقه احد
 منهم فی الاستحسان قال یزید بن هارون کتبت علی الف شیخ حملت عنهم
 العلم فماریت والله فیهم اشد ورا من ايجيفة ولا احفظ لساناً منه و
 لا فی عظم عقله وقال علی بن عاصم لو وزن عقله بعقل نصف اهل الارض
 لرجح عقلهم وقد صنف العلامة مصنف ناب الضخیم المسمی بسبیل الهدی
 والارشاد والمشهور بسیرت الشامی محمد بن یوسف الدمشقی الصالحی الشافعی
 المذهب کتاباً فی مناقب ابی حنیفة سماه عقود ابرار فی مناقب النعمان
 وندی نبذة منه وهو انه کان ابو حنیفة رضی الله تعالی عنه اخذ
 العلم باوفر نصیب اما علم الکلام فقد تقدم انه بلغ فيه مبلغاً
 یشار الیه بالاصابع وناهیك به انه سلم الیه علم النظر والقیاس
 واصابة الراي حتی قالوا فیہ ابو حنیفة امام اهل الراي فیہ اتفق
 کلام ابن حجر المکی پس یہ کلام صریح ہے اس بات میں کہ اصابت رائی ابو حنیفہ
 کل سلم ہے مک علماء کے اور کہا ابن حجر کی کتاب مذکور میں ومدح للشمس
 له بالعلم والفقه والورع والامانة اکثر من ان یحصی واطهر من
 ان یخفی انتی اور کہا اور النماز میں ومناقب اکثر من ان یحصی وصنف
 فیہا ثبت ابن الجوزی مجلدين کبیرین سماه انتصار الامام الاکثر
 الامصار وصنف غیره اکثر من ذلک انتی پس یہ کہ فقہ مناقب

۱۷
 ابو یوسف ماریت احداً اعلو بنفس الحديث من ايجيفة وقال ابو يوسف
 ماریت احداً اعلو بنفس الحديث من ايجيفة وقال سفیان الثوری کثا
 بین یدی ايجيفة كالعصافیدین یدی البازی والفا با حنیفة لسید العلماء
 وقال علی ابن عاصم لو وزن علو ايجيفة بعلم اهل زمانه لرجح علمه وقال
 محمد بن الحسن بن اطره اصحابه في المقاش حتی اذا استحسن شيئاً لم يلحقه احد
 منهم فی الاستحسان قال یزید بن هارون کتبت علی الف شیخ حملت عنهم
 العلم فماریت والله فیهم اشد ورا من ايجيفة ولا احفظ لساناً منه و
 لا فی عظم عقله وقال علی بن عاصم لو وزن عقله بعقل نصف اهل الارض
 لرجح عقلهم وقد صنف العلامة مصنف ناب الضخیم المسمی بسبیل الهدی
 والارشاد والمشهور بسیرت الشامی محمد بن یوسف الدمشقی الصالحی الشافعی
 المذهب کتاباً فی مناقب ابی حنیفة سماه عقود ابرار فی مناقب النعمان
 وندی نبذة منه وهو انه کان ابو حنیفة رضی الله تعالی عنه اخذ
 العلم باوفر نصیب اما علم الکلام فقد تقدم انه بلغ فيه مبلغاً
 یشار الیه بالاصابع وناهیك به انه سلم الیه علم النظر والقیاس
 واصابة الراي حتی قالوا فیہ ابو حنیفة امام اهل الراي فیہ اتفق
 کلام ابن حجر المکی پس یہ کلام صریح ہے اس بات میں کہ اصابت رائی ابو حنیفہ
 کل سلم ہے مک علماء کے اور کہا ابن حجر کی کتاب مذکور میں ومدح للشمس
 له بالعلم والفقه والورع والامانة اکثر من ان یحصی واطهر من
 ان یخفی انتی اور کہا اور النماز میں ومناقب اکثر من ان یحصی وصنف
 فیہا ثبت ابن الجوزی مجلدين کبیرین سماه انتصار الامام الاکثر
 الامصار وصنف غیره اکثر من ذلک انتی پس یہ کہ فقہ مناقب

پس امام صاحب کے اور معلوم ہوئی ان اقوال ائمہ دین کے سے ترجیح امام اعظم کو اور پیروں کے
 اور بیان اسکا یہ ہے کہ تحقیق قول امام شافعی کا الناس کا ہم عیال ابی حنیفہ فی الفقہ مشہور
 و معروف اور بہت سندوں سے ثابت ہے جیسا کہ گذر اور اماموں سے جو اقوال مذکور ہیں
 سب مؤید اس قول میں پس ثابت ہوا انسی فقیہ ہونا امام صاحب کا سب سے بڑھکر اور زما
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یرد اللہ بہ خیرا فقیہہ فی الدین متفق علیہ پر
 ولایت کی اس حدیث متفق علیہ نے کہ فقیہ ہونا دین میں سب سے بہتر ہی نزدیک اللہ تعالیٰ کے
 پس امام اعظم سب سے بہتر ہوے دین میں نزدیک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان اقوال ائمہ دین
 اور حدیث صحیح متفق علیہ کے اس واسطے اختیار کیا امام شافعی نے امام اعظم کی سب سے زیادہ
 کہا من اراد الفقہ فالزم اصحاب ابی حنیفہ فان المعانی قد تیسرت لہم
 واللہ ما صرت فقیہا الا بکتب محمد بن الحسن ذکر کیا اسکو درختار میں اور کتابیں
 امام محمد کی بڑی بڑی چھ کتابیں کہ ضخامت ہر ایک کی ساٹھ نثر جلدوں سے کم نہیں جیسا کہ
 تصریح کی شیخ عبدالحق نے ساتھ اسکے اور گذر چکا اوپر بیان اسکا اور پوشیدہ نہ رہے
 کسی شخص پر کہ جو شخص کہتا ہے کہ فقیہ ہونے سے تعریف ثابت نہیں ہوتی بلکہ اعلم بالکتاب
 والہ ہوتا ہے فقیہ سے مویہ قول مردود ہے ساتھ اس حدیث متفق علیہ کے اب بکتا
 پرے بکنے والا جو چاہے کافی ہے یہ حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوسکے بکو اس کے
 رو میں پس ثابت ہوئی ان وجوہ مذکورہ سے ترجیح امام اعظم رحمہ کی مذہب کی اسلئے فرمایا ہی
 حضرت شیخ احمد سرسندی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے اپنے مکتوبات کے جلد ثانی میں مثل روح شہ
 مثل امام اعظم کوئی است برکت درع و تقوی و دولت متابعت سنت و رجہ علیہ و اجتہاد
 و استنباط یافتہ ست کہ دیگران در فہم او عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ وقت معانی مخالف
 کتاب و سنت و ائمہ اور از اصحاب را می پندارند کل ذلک لعدم الوصول الی
 حقیقتہ عامہ و ہدایتہ وعدم الاطلاع علی فہمہ و فراستہ

بجہ ارادہ کرنا فی الفقہ
 غیر کافیہ کرنا و اسکا بیان
 میں "ع" جو کوئی اللہ
 کہ فقیہ کا حاصل کرنا
 پس یہ کہ لازم اس
 محبت ابی حنیفہ کی یاد دہانی
 اسلئے کہ مقاصدات و فوائد
 فقیہیہ ہمہ ہونے کی دلیل
 نہ ہو سکتی کہ اسکا
 فقیہ کہتا ہے کہ جو شخص کہتا ہے کہ فقیہ ہونے سے تعریف ثابت نہیں ہوتی بلکہ اعلم بالکتاب
 والہ ہوتا ہے فقیہ سے مویہ قول مردود ہے ساتھ اس حدیث متفق علیہ کے اب بکتا
 پرے بکنے والا جو چاہے کافی ہے یہ حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوسکے بکو اس کے
 رو میں پس ثابت ہوئی ان وجوہ مذکورہ سے ترجیح امام اعظم رحمہ کی مذہب کی اسلئے فرمایا ہی
 حضرت شیخ احمد سرسندی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے اپنے مکتوبات کے جلد ثانی میں مثل روح شہ
 مثل امام اعظم کوئی است برکت درع و تقوی و دولت متابعت سنت و رجہ علیہ و اجتہاد
 و استنباط یافتہ ست کہ دیگران در فہم او عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ وقت معانی مخالف
 کتاب و سنت و ائمہ اور از اصحاب را می پندارند کل ذلک لعدم الوصول الی
 حقیقتہ عامہ و ہدایتہ وعدم الاطلاع علی فہمہ و فراستہ

تخرانی نے میزان میں وقال فی دمر المختار بعدة وقد اتبعه علی مذہب کثیر من الیاء
الکرام ممن اتصف بثبات المجاهدة و رکض فی میدان المشاهدة کابراهم بن
ادهم و شقیق البلخی و معروف الکرخی و ابی یزید البسمی و فضیل بن عیاض و داؤد الطائی
و ابی حامد اللقاف و خلف بن یوب و عبد الله بن المبارك و کعب بن الجراح و ابی بکر بن عیاض و غیرهم
ممن لا یجسی بعده ان یتقضى انتی وقال لشامی فی رد المحتار فی شرح دمر المختار قوله اشهر
مذہبہ ای فی عامۃ بلاد اسلام بل فی کثیر من الاقالیم و البلاد لا یعرف الا مذہبہ
کبلاد الروم و الهند و السند و ما وراء النهر و سمرقند الخ ثم قال قوله الی ان یحکم بذهبی علیہ
السلام تبع فیہ القهستانی و کان لخذة مما ذکر اهل الکشف ان مذہب اخر المذہب نقطاماً
فقد قال الامام الشعرانی فی المیزان ما نصیبه قد تقدم ان الله تعالی لما من علی بالاطلاع
على عین الشریعۃ لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم
کلیها و لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم لایستلزم
ابل حقیقۃ و یلیہ الامام مالک و یلیہ الامام الشافعی و یلیہ الامام احمد و اقصرهم جدد و الامام
داؤد و قد اقرض فی القرن الخامس فاذلت ذلک بطول من العمل بذهبهم و قصره فکما
کان مذہب الامام ابی حنیفة اول المذہب المداومة فکذلک یكون اخرها انقراضاً
و بذلک قال اهل الکشف انتی و الله اعلم و علمہ احکم

محمد
الدين

محمد
الدين

ذلک کلہ حق و لا اعتقاد العمل بہ مستحق


ذلک کلہ حق و لا اعتقاد العمل بہ مستحق

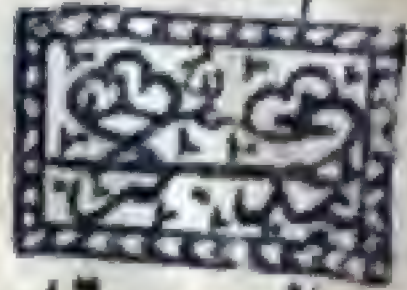
مسنف کو جزای خیر دی اور سلف سوا ابی

چنانچہ پہلی اسحبی ایک مرتبہ شور مچا تھا او کی دفع کر نہیں مولوی سید محمد حسین صاحب نے بڑی کوشش

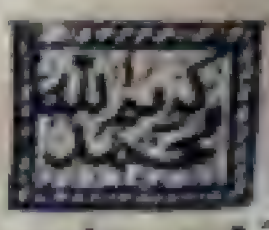
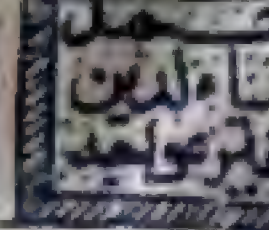
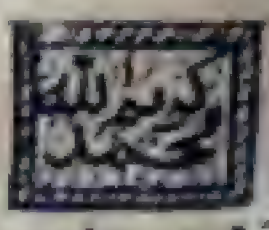
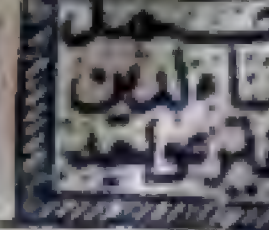
کی تھی اور رسالہ عدم رفع الیدین اور منہج قراۃ خلف الامام و اخفاء آئین میں تائید کیا تھا اور وہ دونوں

رسالہ مولوی صاحب کے میرے پاس موجود ہیں اور یہی پایا اور استاد مولوی سید حسین صاحب کی کو فقیہ اصل عالم عالم

والدی ماجدی جناب مولوی محمد عبد الخالق مرحوم کہ او انہوں نے تبنیہ الفضالین میں تحریر کر کر مہر اپنی کی
 میں من شار فی نظر الیہ  یہ رسالہ من اولہ تا آخرہ منی دیکھا واقع میں کتاب فی نظریہ اور عوام
 و خواص کے دلپذیر ہے و ارایت و مسمعت مثلاً منہ الشیاب وان ہذا الشیء عجایب منقر کلام یہ ہے کہ
 جناب مولانا مولوی محمد اسحاق مرحوم نے ماتہ مسائل میں لکھا ہے کہ جو مذہب باربعہ کو بدعت کہی کا نفل
 او سکی کچھ مقبول نہ ہوگی اور سب بیاد مشورہ ہو جاوے گی من شار فی نظر الیہ فی جواب سوال ستین و
 ثلث اور یہ چراغ دین محمدی سی روشن ہے اسکو کوئی بجھا نہیں سکتا و نعم باقیل سے



چراغی را کہ ایزد بر فرزند ہر انکس تفانہ شیش بسوزد

یہ ہے کہ...   مسکین رسالہ ہذا من اولہ تا آخرہ بنظر تفتی مطہر
 کا یعنی جناب مولانا محمد قطب الدین سلام اللہ تعالیٰ کا من اولہ تا آخرہ حق و صحیح و درست قابل قبول
 و العمل ہے فمذاہب الحق الا الضلال اور کسی کج فہم کی یہ خیال میں نہ گزری کہ صاحب در مختار و حضرت
 مجدد خواجہ محمد یار سا و ملا علی قاری وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے جو لکھا عیسیٰ علیہ السلام مذہب بھنیفہ
 پر عمل کریں تو یہ بات کیونکر ہو سکے کہ وہ بنی اور مجتہد ہیں اور تقلید مجتہد کی مجتہد کو حرام ہی بالاباع
 اسواسطی کہ معنی اوں عبارتوں کے یہ نہیں جو شخص مجتہد ہی بلکہ معنی یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام عمل کریں گے باین طرز
 کہ ہوگا اجتہاد اور انکا موافق مذہب بھنیفہ رہے ہوگا فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ عبد السکین
 محمد ضیاء الدین   مسکین رسالہ ہذا من اولہ تا آخرہ بنظر تفتی مطہر

منو موافق مذہب اہل سنت و جماعت یافت والحق ساک ساک مذہب واحد بر صراط مستقیم ست
 خصوصاً بر مذہب حنفی کہ عقیدہ علیہ سوائے غلطی است کہ اکثر اہل اسلام متبع ابھنیفہ گزشتہ اند علیہم السلام
 و در اصول و فروع رسائے مذہب فوقیت دارند آیات منی کہ امام عظیم روحہ و اتباع سنت منیہ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام از ہدائے مقدم است کہ احادیث مرسل و قول صحابی را بواسطہ بزرگے صحبت خیر الشرائع
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بر آخوذ مقدم دارد و برخلاف دیگر ائمہ رحہ کے کہ بر قیاس خود قول صحابی را تعمیم
 نہیں ہند عجیب می کہ بر آں کسیک باوجود این احتیاط آنرا از اصحاب باطنی میدانند و کلام بجا دہند

و ناشائسته نسبت آن بزرگان میرانند حال آنکه هم غیر از پیشینیان بر کمال فضل و عظم و قوی او
مقرانند الله تعالی اینها را بر او راست آورد که اینچنین یکس دین را از او رسانند و متبعان آنرا که سواد
اعظم از نسبت بفضالت نمائند و در آنجا که نباشد که در شان آن گوییم **قَدْ وَدَّ أَنْ**
يُطْفِقُوا لِلَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ واقع است چه که بزرگواران خود ایشانرا اصحابی پندارند و طبع
کتاب سنت نبی شمارند حال آنکه تارک کتاب سنت ضال و متبع است بلکه از احاطه اسلام خارج است
این عقاید فاسد میکنند مگر جایگزین مقصودش البطل نصف دین باشد ناقصی احدی از احادیث را یاد
کرده و بزرگواران ناقص خود احکام شرعی را در آن منحصر دانسته و ما سواي معلوم خود را معدوم انگاشته و
بر تفسیر مردم فهم خود قائل گشته و آنکه نزد او ثابت نشده است آنرا متقی ساخته و زبان طعن را گشاده
مثل فرقه خوارج و در انقض گشته **قَطْعاً** قاصری گر کند این طائفه را طعن قصور و حاش
شد که بر آرم بزرگان این گفتم و همه شیران جهان بسته این سلسله اند و روبرو از حید چپال
بمسد این سلسله را و سرینا کاتر غفلت و بنا بعد از هدایتنا و هب لنا من لدنا

رحمة انت الوهاب
حده شیخ حریم بخش دهکوال لقب محمد مسعود نقشبندی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ
 وَآلِهِ وَتَحِيَّاتُهُمْ
 وَتَحِيَّاتُهُمْ
 وَتَحِيَّاتُهُمْ

نظام اسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا وَشَاكِرًا وَمُسْلِمًا

کیا جواب دینی میں ہاں اسی علمای دیندار ان سوالوں کا اللہ تعالیٰ تیر رحمت کری
 پہلا سوال حنفی جو شروع نماز کی تکبیر میں کانوں تک ہاتھ اوٹھاتی ہیں اس پر
 کیا دلیل ہے؟ جواب حدیث ہی پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کی ۲۸ صفحہ میں عَنْ مَالِكِ
 بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَحَاضِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يَحَاضِيَ
 بِهِمَا أُذُنَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ مَالِكٍ بَنُ حُوَيْرِثٍ سَمِعَهُ كَمَا كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبَّ تَكْبِيرُهُ أَوْثَمَاتٍ لِي فِي دُونِ بَاهُتِهِ كَمَا يَهْتَكُ بِهَا تَكْبِيرُكَ
 بِرَابِعٍ كَرْتِ
 اپنے دونوں کانوں کے اور ایک روایت میں ہے یہاں تک کہ مقابل کرتے دونوں
 ہاتھوں سے اپنے دونوں کانوں کے لہر و لٹو بخاری اور مسلم نے روایت کی وَفِي
 الْمَشْكُوتَةِ وَفَتْحِ الْقُدِيرِ وَجَامِعِ الْأَصُولِ وَتَبْسِيرِ الْأَصُولِ عَنْ أَبِي
 بَكْرٍ أَنَّهُ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ
 رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بِيضًا لِمَنْبَئِهِ وَحَاضِيَ بِهِنَّ أُذُنَيْهِ
 ثُمَّ كَبَّرَ وَفِي رِوَايَةٍ يَرْفَعُ إِلَهُمَا مِثْلَهُ إِلَى اُخْتِمَتِ أُذُنَيْهِ أَوْ سِمْكَوَةً كَرَاهِي

کی دریافت کے واسطے کہ باجا
 کے قبل کے تہنیا میں کسی اگر اس
 میں ترک اور بدعت کی کام ہو
 پر ہی اکثر لوگ اس بدعت کی فلاحی
 نماز روزی کا چھپا نہایت کم
 بے افضل الہی ہی حضرت
 سید احمد قدس

۲۵

کا تشریف لانا بارادہ سفینہ جویر
 کے اس طرف ہوا اور مولانا بیگم
 اور مولانا محمد اسماعیل و فرہ
 و ہم انہ قالی حضرت کے مسقرین
 خاص ملے ایک اشارہ سے مجلس
 وعظ و نصیحت کی گرم کی کلام
 اللہ اور کلام رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مضامین کے سننے کے بعد
 حضرت کی محبت اور اوس کے کلام

اللہ اور کلام رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مضامین کے سننے کے بعد
 حضرت کی محبت اور اوس کے کلام
 اللہ اور کلام رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مضامین کے سننے کے بعد
 حضرت کی محبت اور اوس کے کلام

ایسٹرن گزنی گزنی
 اتفاق اور محنت سے مسلمانوں کی
 آپس میں اوقات بسر ہوئی۔
 اور برائی گزنی ہوئی۔
 اہم لوگوں کے محنت کی فہرست
 پوری ناموری اور ہوشیار
 برائیوں اور برائیوں کا
 اور ایک وہ پناہ علیہ منقولہ
 میں محمدی میں رخصتہ دار شریعت

صفحہ میں اوسع القدير اور جامع الاصول اور تيسير الوصول میں وائل بن حجر سے
 مقروء کیا اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کہڑے ہو نماز کو اوٹھائی اپنی
 اپنی ہاتھ یہاں تک کہ ہو وہ برابر اوٹھے موند ہوں کے اور برابر کیا اپنی انگوٹھوں کو اپنے
 کانوں کے پہر کبیر کہی اور ایک روایت میں ہی کہ اوٹھاتے تھے اپنی انگوٹھی اپنی کانوں کے
 لوتک اور اسی مضمون کی حدیث ہایہ اور کافی اور تینین الحقائق اور لمعاہ التفتیح اور
 بحر الرائق میں ہی لیکن مضمون میں کچھ اختلاف ہی طوالت کے خوف سے ہر ایک کتاب کے
 عبارت بالتفصیل نہیں لکھی گئی **دوسرا سوال** حنفی جو ناف کے نیچے
 ہاتھ باندھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے؟ **جواب** تیسر الوصول کے ۲۱۶ صفحہ میں

حدیث ہے عَنْ أَبِي جَحْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَضَعَ الْكَفَّيْنِ
 الصَّلَاةَ وَأَنَّ يَضَعَهُمَا تَحْتَ الشَّرْطِ أَخْرَجَهُ زَيْدُ بْنُ رَوَّادٍ عَنْ أَبِي جَحْفَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَقْرَعِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَمَا يَسُنُّتُ هُوَ رَكْعَتَا نَازِلِينَ أَوْ رَكْعَتَا رَاكِعِينَ
 نَازِلِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ أَوْ رَاكِعِينَ
 سَكَهَ فَرَمَا يَسُنُّتُ وَضَعَ الْكَفَّيْنِ عَلَى الْكَفِّ تَحْتَ الشَّرْطِ يَعْنِي سُنَّتُ هُوَ رَكْعَتَا نَازِلِينَ
 كَادُوسًا تَهْمُ بِرَنَاجِ نَافِ كَے اور ہایہ اور بحر الرائق اور کفائہ اور عنایہ اور نہایہ
 اور کافی میں ہی اسی مضمون کی حدیث ہی صرف لفظ میں اختلاف ہی اور

معنی میں اتفاق اور بحر الرائق میں ہے عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُ مَنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ وَذَكَرَ مِنْ جَمَلَتِهَا وَضَعَ الْيَمَنُ
 عَلَى الشِّمَالِ تَحْتَ الشَّرْطِ يَعْنِي تَيْنِ جِزِينَ هِي بَغِيَرُونَ كِي سُنَّتِ سِ او بیان
 کیا ان تین سے رکھنا دہنی ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر نیچے ناف کے تیسرے سوال
 حنفی جو پکار کر نماز میں بسم اللہ نہیں پڑھتے بلکہ آہستہ اسکی کیا دلیل ہے؟

۲۶
 کچھ چھٹی باتیں اور اصولی شکوک
 اسی اور کلام رسول کو درج ہے
 بناظر طائری کے جسکے سبب حجاز
 میں جو طائریوں نے اذیت دی
 نیک کردار کی موافق حکام
 درویش کے ہر جگہ تھے
 غلے پڑا اور لوگوں کی دلچسپی
 اور تندرست دماغ سے
 کرنا چاہیے سب کے

Marfat.com

کے تمام صانع
 صاحب طریقت
 اور لیاقت
 اور توفیق

بارگاہ اہلبیت
 اور شکر بنیاد علم فقہ
 اجماع امت سی اور فیہ
 قرآن شریف سی اور فقہ
 سنی علماء دین اور ادب
 باوقار کی بیاد کونکہ
 شیطان بنیاد کونکہ
 حجت امام ابوحنیفہ علیہ السلام
 اور امام ابو یوسف علیہ السلام
 اور امام مالک علیہ السلام
 اور امام شافعی علیہ السلام
 اور امام احمد علیہ السلام

جواب مشکوٰۃ شریف کے ۲۶۰ صفحہ میں حدیث ہے عن انس رضی اللہ عنہ
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأبا بکر وعمر کان یقتنون الصلوة
 بالحمد لله رب العالمین أخرجه مسلم انس نے کہا مقرر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر فرم شروع کرتے تھے نماز الحمد رب العالمین سے نکال
 اور مسلم نے اور تیسرے الوصول کے ۲۱۸ صفحہ میں انس سے روایت ہی عن
 انس رضی قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر
 وعمر وعثمان فکنا نسمع احدا منهم یقرء بسم الله الرحمن الرحیم
 اخرجه السنہ روایت ہی انس رضی سے کہا نماز پڑھی مینی نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اور ابو بکر اور عثمان اور عمر رضی کے ساتھ سونہیں سنائی او نہیں سے کیگو
 کہ پڑھتے بسم اللہ الرحمن الرحیم نکالا اور مسکو بخاری اور مسلم اور ترمذی اور
 ابوداؤد اور مالک اور نسائی نے اور کافی میں ہے قوله علیہ السلام
 قلت یخفی عن الامام التعوذ والتسمیة وامین فرمایا علیہ السلام
 نے تین چیزیں ہیں کہ آہستہ کیسا انہیں امام تعوذ اور تسمیہ اور آمین ورواہ ابن
 مسعود رضی عنہ فاجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالتسمیة فی
 الصلوة للکتوبہ اور روایت کیا ابن مسعود نہیں پکار کر کہا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بسم اللہ کو فرض کی نماز میں اور شرح مختصر وقایہ میں مد علی قاری
 سے ہے وفی لفظ مسلم وکان یقتنون الفلانة بالحمد لله رب العالمین
 لا یذکرون بسم الله الرحمن الرحیم وانی رواہ فکنا نسمع احدا
 منهم یجہر بسم الله الرحمن الرحیم ورواہ النسائی والدارقطنی و
 احمد بن حنبل فکانوا لا یجہرون بسم الله الرحمن الرحیم

اور امامان کتبوں میں ہر کتاب
 ان شوقیوں اور ادبوں
 اعتقاد کے یہ مرد و دینی
 سواری ساری
 بی کمال یا علی
 اس طریقہ فاضل کا عبودیت
 ہے جو خیر و برکت میں
 اور حضرت امیر المومنین علیؑ

حکامات ناشائستہ کا باعث
 ای غیبت سی اور مسکو بخاری اور
 امام شافعی علیہ السلام
 فقیہی کہہ کر کیسے ہر کتاب
 و مشکوٰۃ بخاری اور مسلم
 خانی پیر پیر و افاضی و دینی
 ہر دین میں غیبت کی بدولت ہر
 کتاب کی ہر کتاب کی ہر کتاب
 ہر کتاب کی ہر کتاب کی ہر کتاب

فدایا اور اولیٰ
 بسم اللہ
 علم دین اور علم
 کو گاہ بنایا جس پر
 کو گاہ بنایا جس پر
 کو گاہ بنایا جس پر
 کو گاہ بنایا جس پر

بی کیا
 ہی فتویٰ دیا سے
 کہہا پہچا اور طہائی ملک
 نے بی ایک فتویٰ لیا
 ہی اپنی اپنی دستخطی اور
 مہر سے تیار کر کے پیش
 کیا کہ لوگ اس طرح
 سے آج جاویں اور
 فریبیوں کے فریب میں
 نہ کہنا اور غلط

سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر نہیں کیا گیا ہے امام اس کے
کہ پیروی کیجاوے اس کی سوجب وہ تکبیر کہے تم تکبیر کہو اور جب وہ قرآن پڑھے
تم چپ ہو رہو روائت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور
جامع الاصول اور مالک کی موطا میں بھی اس مضمون کی حدیثیں ہیں اور مسند
امام ابو حنیفہ میں اور لمعۃ التفتیح شرح مشکوٰۃ الصالح اور شرح مخقر الوفا اور

نَحْنُ الْقَدِيرِينَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَلْفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا قَرَعَ عَظْمًا لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَأَوْحَى إِلَيْهِ دُخُلُ فَنَهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ

قَالَ اسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّ أُمَّ عُرْفَةَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُتِبَ

ذَلِكَ حَقِّي سَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ قِرَاءَةً لَهُ جَابِرٌ رَضِيَ

ہے کہ قرأت کیا یعنی کوئی سورہ پڑھا ایک شخص نے پیچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے نماز ظہر یا عصر کی نماز میں اور اشارہ کیا اس کی طرف ایک آدمی نے سو

منع کیا اوسکو پر جب پڑہ چکا کیا اوسنی منع اوسکو پر جب پڑہ چکا کہا اوسنی

کیا منع کیا تو نے مجھ کو رسولِ صلعم کے سچے قرآن پڑھنے سے سو بٹ ہوئی باتیں

اور وہ سماعت میں بھی حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے سو فرمایا رسول اللہ صلعم نے

جس کسی کا کہ امام ہو تو قرات اوس کے امام کی اوس کے لئے قرات ہے یعنی قرات

امام کی مقتدی کیلئے کافی ہے اور سچ عبدالحق نے مشکوٰۃ کے ترجمے میں لکھا

ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری اور مسلم کے سوا سب نے اسکو روایت

لیا ہے اور شرم قصر الوفا میں اور جامع للاصول اور فتح القدر میں ہے عن

ابن عمر رضي الله عنه كان إذا سئل هل يقرأ أحد مع الإمام

۲۹

اد کاغذ میں لکھ کر توفیق و انصاف کے
مذہب کے مناسب ہے یہاں روغن بھی
روغن میں اور آئینہ میں اور قرأت
خلف الامام کے ساتھ امام شافعی اور
کیا دیو گئے ثابت دینی میں اور امام کا
خصوصاً شافعی مذہب دیو گئے ہیں دینی
میں ہر جیسے بیانات اور اعتقادات
کے توفیق و انصاف کے ساتھ امام کا
فوں میں قرأت و تفسیر کے ساتھ امام کا
اد کاغذ میں لکھ کر توفیق و انصاف کے

میں اور ان کا بیویوں صفوں میں
ادب کا حال اور حال میں
ادب کا حال اور حال میں
ادب کا حال اور حال میں

سلف اور خلف سے اور علم
فقہ سے اور تفسیروں سے
لکھائے گئے ہیں جیسا کہ
نہیں ہے بعد اسکے اور بانی
زیر کمال میں ہیں نہایت
کر کے نادانوں کو اس پر
نہایت ہی جھگڑا ہے
اس پر نہایت مذہب دار
منظور ہو دیکھئے اسی
حقیقت کی ہے جو

قَالَ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ مَعَ الْإِمَامِ فَخَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّي
وَحْدَهُ فَلْيَقْرَأْ بِنِعْمَةِ الرَّضَى عَنْهُ سَبْعِينَ مِائَةً أَوْ سِتِّينَ
ثُمَّ كَوِّئِ الْإِمَامَ كَيْسًا تَهْتَفُ بِشَيْءٍ كَوْنِي تَهْتَفُ بِشَيْءٍ كَوْنِي تَهْتَفُ بِشَيْءٍ
أَوْ سَكُورًا مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي كَقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا
أَوْ لَمَعَةً تَفْتِيحُ فِي رَوِي مُحَمَّدٌ فِي مَوْظَافَةٍ سَبَلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ أَنْصَبْتُ وَكَفَيْتُ الْإِمَامَ رَوَايَتُ كَيْسًا
مُحَمَّدٌ نَفْسِي مَوْظَافَةٍ مَعَ الْإِمَامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ كَوْنِي تَهْتَفُ بِشَيْءٍ
جَبَّ يَوْمًا أَوْ لَمَعَةً مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ يَكُنْ فِيهِ حِمَّةٌ وَفِي الْكُفَايَةِ
الْكَلْبِيُّ قَالَ عَلِيٌّ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَقَدْ خَطَا الْفُطْرَةَ فَرَمَايَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
نَفْسِي مَوْظَافَةٍ مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
مِنْ فَرَمَايَنِي مَوْظَافَةٍ مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
سَعِيدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ عَنْهُمَا رَوَايَتُ كَيْسًا تَهْتَفُ بِشَيْءٍ
سَعِيدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ عَنْهُمَا رَوَايَتُ كَيْسًا تَهْتَفُ بِشَيْءٍ
أَوْ سَكُورًا مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
مِنْ فَرَمَايَنِي مَوْظَافَةٍ مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
الصَّحَابَةُ مَنْعُوا مَنْعًا مَوْظَافَةً مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
بُزْجِ اصْحَابِ بُولٍ مَوْظَافَةٍ مَعَ الْقُرْآنِ يَرْثِيهَا أَوْ جَبَّ كَيْدًا نَازِي بِشَيْءٍ تَوْجَاهِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ وَثَابِتُ بْنُ جَابِرٍ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَا تَقْرَأُوا
خَلْفَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ يَوْمَ الصَّلَاةِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَا تَقْرَأُوا

۳۰
بچے نہیں مولانا محدث اور مجی
اور قاصد البدع کے خطاب کے
شہرت دینی میں اور اجتہاد کا
دعویٰ کرنے میں اور بیعت قبول
کو بیعت جانتے میں نہ کیا
کریں کہ اور پھر زنی اور بیعت
میں نہ کیا کریں اور بیعت
کریں تو جو کرم اور
تعالیٰ کے فضل و کرم اور
علاء اور خلفاء کے سبب اور
توقی نظام الاسلام اور
توقی نظام الاسلام اور
توقی نظام الاسلام اور

جو کہ اس سے بڑے اقطاع
 کے اور انہوں نے توبہ کی اور جو بھڑکی بیک
 نفسانی ہے اور جن کے سرکاری لوگوں نے سبکی
 ہے اپنی شش کے بیچ
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا

خَلَفَ الْإِمَامُ أَنْ جَهَرَ وَلَا إِنْ خَافَتْ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ
 تَحْقُوقًا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَوْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَوْ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ عَنْهُمَا
 قَرَأَ الْقُرْآنَ مَتَّحِينَ بِرُوحٍ بِيحْيَى إِمَامَ كَيْسٍ نَمَازٍ فِي أَوَّلِ جَابِرٍ نَعَى كَمَا هِيَ نَظَرُهُ تَوْقَرَأَن
 بِحْيَى إِمَامَ كَيْسٍ كَرَّ بِرُوحٍ بِحْيَى أَوْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ
 رَوَايَتُهُ هِيَ بِحْيَى إِمَامَ كَيْسٍ حَفَنِي جَوَازٍ فِي آمِنٍ بِحْيَى كَرَّ بِرُوحٍ بِحْيَى
 اَوَّلِي كَيْدِ بِي بِحْيَى إِمَامَ كَيْسٍ دَاقَطِي نَعَى سَنَ فِي أَوَّلِ حَاكِمٍ نَعَى رَكِي
 جَوْ حَدِيثٍ كَيْ مَعْبَرٍ أَوْ شَهْرٍ كَتَابٍ فِي كَلَامٍ هِيَ عَنْ وَأَبِي دَاوُدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا بَلَغَ غَيْرُ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِحِينَ قَالَ
 أَمِينٌ وَأَخْفَى بِهَا صَوْتُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ رَوَايَتُهُ هِيَ دَاوُدَ رَضِيَ
 مَقَرَّرِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحْيَى غَيْرُ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِحِينَ تَكَلَّمَ كَلَامٍ آتَمِينَ أَوْ
 بِوَشِيدَةٍ كَيْ إِبْنِي أَوَّلِ أَوْ مَخْضَرٍ أَوْ قَايَةٍ فِي مَصْنُوعٍ عِبْدَ الرِّزَاقِ مَحْدَثُ كَيْ أَوْ بِحْيَى الرَّاغِقِ
 فِي بَنِي شَيْبَةَ رَضِيَ عَنْهُ رَضِيَ عَنْهُ رَوَايَتُهُ كَوَّلِ كَلَامٍ هِيَ قَالَ أَرْبَعٌ تُخَفِّضُ هِيَ كَلَامًا
 التَّعَوُّدُ وَبِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ التَّحَدُّ وَأَمِينٌ كَلَامًا بِحْيَى هِيَ هِيَ هِيَ
 بِوَشِيدَةٍ كَلَامًا أَوْ هِيَ إِمَامَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَوْ بِسْمِ اللَّهِ أَوْ رَبِّكَ لَكَ الْحَمْدُ أَوْ آمِينَ
 أَوْ شَيْخٍ عِبْدِ الْحَقِّ مَحْدَثُ دَهْلَوِي رَضِيَ عَنْهُ مَشْكُوتُهُ شَرِيفُ كَيْ شَرْحُ عَرَبِيٍّ أَوْ شَرْحُ
 سَفَرِ السَّعَادَاتِ فِي كَلَامٍ هِيَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَخْفِي
 الْإِمَامُ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ التَّعَوُّدُ وَالْبَسْمَلَةُ وَأَمِينٌ وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ
 وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ عَنْهُ رَوَايَتُهُ هِيَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ هِيَ مَقَرَّرِي رَضِيَ عَنْهُ
 كَلَامًا بِوَشِيدَةٍ كَلَامًا إِمَامَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَوْ رَبِّكَ لَكَ الْحَمْدُ أَوْ آمِينَ
 بَنِي مَسْعُودٍ رَضِيَ عَنْهُ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ
 هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ

اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا

میں نے سنا دہلی میں اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے
 اور اس کے اور اس کے اور اس کے

اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا
 اور جو کوئی کہہ کر ایسا بنائے گا

لائی تھی اور جسے شرعاً عرب نام
رکھتی تھی اور اعراب کہتے تھے
اسکا جواب یہی کہ اوسے رذالت
کو اسلام کے شرافت نے
کہہ دیا تھا اور طرف مقابل
میں اُسکے کفارہ تھے کہ بڑی
رذالت کنز کی رکھتے تھے
اور یہاں تو طرف مقابل میں

۳۳

اون کے مسلمان ہیں علاوہ
اسکے شرافت علی اور عسلی
یہ اس پر قیاس نہیں ہو سکتا
وہ ان عقائد حقہ اور افعال طاعہ
کی تحصیل سے رسالت کو
اوپر کی مثالوں سے مقبول
ہو گا۔ ہاں اس میں قطعاً
باجوہ ہو گے اور یہاں قطعاً
احوال باور نے

Marfat.com

میں اور جانوں کے اور
 جانوں کے بارے میں
 اور جانوں کے بارے میں
 جانوں کے بارے میں
 جانوں کے بارے میں
 جانوں کے بارے میں
 جانوں کے بارے میں
 جانوں کے بارے میں

یعنی حرکت نہ کرو نماز میں اور نہ ہاتھ میں ہے وَحِينَ رَأَى الْبَنِي صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْوَامًا يُفْعَوْنَ أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ
 الْوُاسِ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهَا آدَابُ صَلَاةٍ
 تَقْبَلُ مِنْكُمْ أَلَا إِنَّ الصَّلَاةَ وَفِي كُفُوَاتِ الصَّلَاةِ جِبْ دِيكُمَا بَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 کہ اور ہٹاتی تھی اپنی ہاتھوں کو نماز میں رکوع کی وقت اور رکوع سے سر اٹھانے کی وقت
 تو فرمایا کیا وجہ ہے کہ دیکھتا ہوں میں تم کو اٹھانے والی ہاتھوں کو اڑی کو دم گھوڑوں
 کی جو حرکت ہے قرار پکڑ نماز میں اور دوسری روایت میں ہٹیری ہے نماز میں یعنی
 ہاتھوں کو حرکت نہ دو **مسائل سوال** حنفی جو صبح کی نماز میں دعا
 قنوت نہیں پڑھتے اسکی کیا دلیل ہے؟ **جواب** حدیث ہے نہ ہی ترجمہ کی
 پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کی ص ۴۴ صفحہ ۴۴ میں شَرَحَ النَّسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَزَكَّاهُ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ
 روایت ہے انس رض سے مقرر بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی مہینہ ہر ہر صبح
 دیا اور کو نکالا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور اسی کی ص ۴۴ صفحہ ۴۴ میں
 اَلْبَنِي مَا لِي لَا تَجْعَلِي رَضٍ قَالَ قُلْتُ لَا بِي يَا أَبَتِ أَمَا قَدْ صَلَّيْتَ تَحْلُفُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَلِي بُكْرٌ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكَوْفَةِ نَحْنُ
 مِنْ خَمْسِ سِنِينَ كَأَنَّا لَقَيْنَهُمْ قَالَ أَيْ بَنِي مُحَمَّدٍ أَخْرَجَ اللَّهُ
 وَالنَّسَائِي دَابْنُ مَاجَةٍ رَوَاتُ هِيَ الْمَلِكُ بَنِي رَجَبِي رَضٍ سِي وَصِيَامِنِي اِنِّي بَابِ
 ابنتہ نماز پڑھی تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور
 علی نے کے ہاں کو فہ میں قریب پانچ برس کے کیا قنوت پڑھتے تھے وہ کہا
 اوس نے اسے میرے رشتہ کے یہ بدعت ہے نکالا اسکو قندی اور نسائی نے دابن

کی خدمت لیتی ہیں حضرت
 صاحب ہادی مولانا کمال
 یہ جگہ و حرکت دنیا میں
 اور صاحب میں بھی انکو
 نہ بھی کہ جانی کر کے
 یہ وہ کیا ہی عالم خالی ہو یا
 ربانی اللہ ماشاء اللہ حکیمانہ چچا
 توبہ میں اس کی کسوٹی ادراپ

۳۵

ابو بکر اور عمر اور عثمان
 قنوت میں سے ایک ہر صبح
 اور نسائی نے اور اسی کی
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور

ابو بکر اور عمر اور عثمان
 قنوت میں سے ایک ہر صبح
 اور نسائی نے اور اسی کی
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور
 ابو داؤد اور نسائی نے اور

Marfat.com

ان لا يطلب احد من الجماعة الا اربعة المستنورة
 بل يخرج من هذا الحد
 خامسا قد يوافق احد
 وقد يخالف جميعها
 عنه ان الجماعة قد تحصل
 على حقيقة المذاهب
 الاربعة وتختلف ذلك
 فيما سواها وان اقامة
 اقول الفقهاء المستنورين
 والاجتهاد ولا يفسد
 ولا يوجب فيه شرط
 ليس له ملكة الاجتهاد
 هل يجوز لرجل الذي
 السؤال الثالث

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعتمد الرجل على يديه
 اذا نهض من الصلوة منع فرما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 بوجه دي آدمي اپنی ہاتھوں پر کھڑے ہونیکے وقت نماز میں اور شکوة کی شرح
 فارسی میں شیخ عبدالحی و ہلوی نے جو کہل ہے اور سکا ترجمہ یہ ہے ابن خزیمہ کی صحیح میں
 ہے کہ جب حضرت سجدی میں جاتے ہو گھٹنوں سے شروع کرتے اور ابن ابی قحاص
 اور ابو سعید خدری کی حدیث میں آیا ہے کہ ہم رکبتے تھے ہاتھوں کو پیچھے گھٹنوں کے
 پر حکم ہوا کہ رکبیں اپنی گھٹنوں کو پیچھے ہاتھوں کے دو سوال سوال
 حقی نماز میں جو پہلی رکعت اور تیسری رکعت کے سجدے کے بعد بغیر پیشے کے
 اور بدن ٹیک لگانے ہاتھوں سے زمین پر اوٹھتی ہیں اسکی کیا دلیل ہے
 جواب حدیث تیسرے الوصول اور لمعاة التفتیح میں عن ابی ہریرة قال
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهض في الصلوة على صدره
 قد ميلة يمينه خداه صلى الله عليه وسلم او يهتي يمينه يمينه يمينه يمينه
 کی جڑ پر یعنی بغیر پیشے اور بدن ٹیک لگائی ہاتھوں سے زمین پر اور کافی میں ہے
 ان النبي عليه السلام كان اذا رفع رأسه من السجود في ركعة
 الاولى والثالثة نهض على صدره وقد ميلة يمينه يمينه يمينه يمينه
 سجدے سے پہلی اور تیسری رکعت میں اوٹھتی ہیں کی انگلیوں کی جڑ پر اور فتح القدیر اور
 شرح مختصر الوفاء اور لمعاة التفتیح میں ہے اخرج ابن ابی شيبه عن ابن
 مسعود رضي الله عنه كان ينهض في الصلوة على صدره وقد ميلة يمينه يمينه يمينه
 واخرج نحوه عن علي بن ابي ربيعة عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
 واخرج عن الشعبي كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرفع يديه في السجود

ان لا يطلب احد من الجماعة الا اربعة المستنورة
 بل يخرج من هذا الحد
 خامسا قد يوافق احد
 وقد يخالف جميعها
 عنه ان الجماعة قد تحصل
 على حقيقة المذاهب
 الاربعة وتختلف ذلك
 فيما سواها وان اقامة

جميعها قد تلت هذا ما يكره
 بالقبول ولو حصل ذلك لغير
 وقد وجب الله على من
 حكم الجماعة ولو لم يكن
 عليه لصلواته من قولهم
 والتابعين من قولهم
 وان سأل ولا يعمل الا بايقينه
 المتقضى من الجماعة الاربعة
 لعدم الحاجة فيهم
 قال الله تعالى
 فاستولوا على الناس
 ولما قال ابن القيم
 في التبيين في هذا
 المطلق بين من عند
 الحجة والاعتقاد
 وان كان

فی بعض المسائل الفقهیة
 او بعض العلوم دینی
 عمدۃ المریدین
 التوحید فی وجوب
 لا ین فی اہلیہ
 المذہب وروی عن
 اربیع سفیر اندواجب
 علی العامی الاقتل علی الفقہاء

وَسَلَّمَ يَهْضُونَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ أَقْدَامِهِمْ آخِرَ نَعْمَانِ
 بَنِي أَبِي عِيَّاشٍ أَذْمَرَتْ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فِي الْوَقْفِ الْأَوَّلِ
 وَالثَّانِيَةِ نَهَضَ كَمَا هُوَ وَكَوَيْتُ جَلِيسَ كُنَا لَا ابْنَ شَيْبَةَ فِي ابْنِ مَسْعُودٍ فِي
 مَقَرِّهِ أَوْ تَحْتِ تَبِي نَازِيسَ ابْنِي بِرْدٍ كِي الْكَلِيَّاسَ كِي بِرْدٍ بِرْدٍ أَوْ رُبَّ بَيْتِي هِيَ كُنَا لَا
 إِيْسَاهِي عَلَى رَفْعِهِ أَوْ إِيْسَاهِي ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَمْرِو بْنِ عِيَّاشٍ فِي بَيْتِهِ
 مَنِي بَيْتِهِ هِيَ أَيْ بُو كُوْرَسُو لِحْدَا هِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي جَبْ أَوْ ثَبَاتِي تَبِي ابْنِي
 مَسْجِدِهِ مَنِي بِرْدٍ رُكُوتٍ أَوْ تَبِي رُكُوتٍ مَنِي أَوْ ثَبَاتِي جَبْ حَالٍ مَنِي تَبِي أَوْ
 رُبَّ بَيْتِي كِيَارِ مَوَالٍ سَوَالٍ خَفِي جَوْرِ مَضَانِ مَسَارِكِ مَنِي بِرْدٍ
 نَازِ بِرْدٍ مَنِي اسَ كِي كِيَادِ بِلِ بِرْدٍ مَثَبَتِ بَاسَنِهِ مَنِي لَكِهَاسِي
 بِرْدٍ مَنِي رَوَاتِ كِي سَنَدِ مَحِيْمٍ سَ أَنَّهُمْ يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ لَمُورِ
 رِعْشَرِينَ رُكُوتٍ وَفِي عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِرْدٍ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي قِيَامِ كَرْتَسَ تَقِيْنِي بِرْدٍ تَقِيْنِي بِرْدٍ تَقِيْنِي بِرْدٍ تَقِيْنِي بِرْدٍ
 بِرْدٍ رُكُوتٍ أَوْ حَضَرَتْ عُثْمَانَ أَوْ حَضَرَتْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كِي وَاقْتِ مَنِي بِرْدٍ اسْطَرَحِ أَوْ
 عِلْمِي حَرَمِيْنِ عِنِيْ نَكِي أَوْ عِدْنِيْ كِي عَالِمُوْ نَكَا هِيَ بِرْدٍ سَ اسْطَرَحِ بِرْدٍ عِلْمِي
 آتَا هِيَ أَوْ شَيْخِ عِبْدِ الْحَقِّ دِلْهُوِيْ نَ شَرْحِ فَارِسِيْ مَنِي سَكُوْتِ شَرْعِيْ كِي لَكِهَاسِي
 أَوْ سَكَتَرِ حَبِيْبِيْ هِيَ أَوْ ابْنِ شَيْبَةَ نَ ابْنِ عِيَّاشٍ سَ رَوَاتِ كِي هِيَ كِي حَضَرَتْ بِرْدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ جَوْرِ نَازِ بِرْدٍ بِرْدٍ رُكُوتٍ تَبِي أَوْ رُبَّ حَضَرَتْ كِي عَمْرُو كِي
 خِلَافَتِ مَنِي طَوْرِ حَالِ كُنَا كِي مَرْكُوْمِيْ كِهَرِيْ ابْنِي بِرْدٍ سَتَا يَا مَسْجِدِيْ أَوْ
 جَبْ كِي حَبِيْبِيْ حَضَرَتْ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كِي خِلَافَتِ كَا كَزَاتِبِ أَوْ هَنُوْ نَ

عدم الاقتل
 مقتلة الاحاديث
 تاويلاتها
 وخصايها
 من لعلها
 منسوب الى العامة
 اعادنا الله تعالى من الفضل

۳۹

خداوند تبارک و تعالی
 این کتاب را
 در شهر
 نجف
 در روز
 بیست و یکم
 از ماه
 شعبان
 سال
 ۱۲۰۰
 قمری
 در روز
 پنجشنبه
 در وقت
 ظهر
 در شهر
 نجف
 در روز
 بیست و یکم
 از ماه
 شعبان
 سال
 ۱۲۰۰
 قمری
 در روز
 پنجشنبه
 در وقت
 ظهر

این کتاب را
 در شهر
 نجف
 در روز
 بیست و یکم
 از ماه
 شعبان
 سال
 ۱۲۰۰
 قمری
 در روز
 پنجشنبه
 در وقت
 ظهر
 در شهر
 نجف
 در روز
 بیست و یکم
 از ماه
 شعبان
 سال
 ۱۲۰۰
 قمری
 در روز
 پنجشنبه
 در وقت
 ظهر

معلوم ہے کہ اس پر
 سائنس میں بھی اور مذہب میں بھی
 حقیقت کی واجب ہے کہ جو شخص
 المرید میں ہے کہ جو شخص
 اختیار کے لئے جو شخص
 واجب ہے کہ جو شخص
 کرنے کسی مذہب کی
 اور وفات کے امام
 ابو یوسف کے کہ
 واجب ہے کہ جو شخص
 کہ جو شخص

و ناسخها و منسوخها
كان تاركا

فاذا اعتقل
عليه انتهى

المعاجيب
نظاهرة

وهذا يقبل

جواز العمل

اذا خالف

المحدثين
المبشرين

اذا كان
احتماد و ماد

18.3

10

لا يخفى ان يحفظ للبسط كما
 في السراجية واذا بان الهمام في
 فتح القدير من كتاب القضاء
 المجتهد من يعلم الكتاب السنة
 باقسامها من عبارتها وامثالها
 ودلائلها واقتضائها وانما

٢٢

ومند فيها ومناط الحكماء
مشر وط الصاير والمسائل الجبيرة
عليها السلام تقع في باب من معارف
اقوال الصحابة وعلوهم بها
فمن تفقت فيه هذه المعجزة
فهو اهل الاجتهاد فيجب عليه
ان يعمل باجتهاده انتهى في
شرح النقاية واهلية الاجتهاد
بان يكون عالما باصول
الفقه وصوراته

وما لا يدرك بالحواس
من سأل العلوم فله
أقول ولا تخش أن
في إشارة إلى أنه
لا يخفى في تعريف
لا يخفى بالمدرك
يرى

معرفة علم اللغة العربية واوضاعهم ومعرفة الصحيح الثابت منها ومعرفة ما روي من اللغة ولم يصح ولم يثبت ومعرفة المتواتر منها والاحاد ومعرفة المرسل والمنقطع ومعرفة من ترك ومعرفة في اللغة ومن ترك ومعرفة في الورد ومعرفة الفصيح من اللغات والذموم ومعرفة والردى والذموم ومعرفة المفرد والنشاذ ومعرفة الاشتداد والنوادر ومعرفة المتعمل والمهمل ومعرفة المعرب ومعرفة المولد

سورة سج اسم ربك الاعلى اور دوسرے میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور رکوع کے پہلے دعا قنوت پڑھتے اور اسی طرح بحر الرائق میں بھی لکھا ہے **تیسرا سوال** حنفی علماء کے نزدیک وہ سب حدیثیں جو اوپر کے جوابوں میں لکھی گئی ہیں نماز کے افعال کے دوسری حدیثوں کی نسبت اور دوسرے مجتہدوں کے مذہب کے موافق ہیں حدیث کے راویوں اور انکی تحقیقات کے رو سے صحیح اور غیر منسوخ ہیں یا نہیں **جواب** یہ سب حدیثیں جو اوپر لکھی گئی ہیں حدیث کی معتبر کتابوں سے منقول ہیں اور انکی جمع کرنیوالوں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ جو حدیث صحیح پالی او سکو اپنی کتاب میں لکھا پھر دوسری علماء اور محدثین اور فقہائے معتبرین نے بھی ان حدیثوں کو جو تحقیق کیا تو صحیح اور معتبر پایا پھر اسی واسطے ان حدیثوں کو فقہ کی کتابوں میں بھی داخل کیا اور فقہ کے مسئلوں پر ان حدیثوں کو دلیل گزارنا چنانچہ متنی حدیثیں کہ سابق مذکور ہوئی ہیں ہر ایک کتاب حدیث اور فقہ کی سند اور تعیین مقام کے ساتھ لکھا گیا ہے جسکو شبہ ہو تو ان کتابوں سے ملائے مثلاً امام زہبی نے تخریج احادیث الہدایہ میں لکھا ہے کہ روایت کیا ہے حدیث اخفائی امین کو امام احمد بن حنبل امام احمد اور طحاوی اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں اور دارقطنی نے اپنی سنن میں اور حاکم نے اپنی مستدرک میں اِنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَلَغَ عِلًّا الْعُضُوبَ عَلَيْهِمْ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ قَالَ اٰمِيْنٌ وَاَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ اور کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے بلکہ جو حدیث کہ امین پکار کر کہنے میں وارد ہے اور امام شافعی حج سے دلیل لاتے ہیں اسکو بھی بن معین نے کہ سوار محدثوں کے اوشیخ اور استاد ہیں امام محمد بخاری کے جیسا کہ تیسرا اصول کے فطہ میں لکھا ہے ضعیف کہا ہے جیسا کہ امام زہبی

۲۳

خصائص اللغة ومعرفة اشتقاق اللغة ومعرفة الحقيقة والمجاز في اللغة ومعرفة النشاز والمقيد ومعرفة ما لا يخلو من القلب وغير ذلك هذا كله يتعلق بعلم اللغة والحج

بعد محمد او من اراد ان يكون متضلعا في علم الصرف والنحو المذاهب والبيان و

والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد

في تبيين الحقائق من كتابه قال الشافعي رحمه الله تعالى
يحدث واثق انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
امين ومد بها صوتيه وصاراه ضعه يحيى بن معين فلا يلق
حجة اور شيخ ابن همام نے کہ تمام محدثوں کے نزدیک محمد علیہ میں فتح القدر میں اس
حدیث کو معلول کہا ہے اور اسی طرح ہے وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ حضرت
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پہلی کبیر میں رفع یدین کیا اور پھر اور تلمیذوں کے
وقت نہیں بلکہ ارسال فرمایا ترمذی وغیرہ نے اسے حسن کہا ہے جیسا کہ شیخ
عبدالحق دہلوی نے مشکوٰۃ شریف کے ترجمہ اور سفر السعاده میں لکھا ہے کہ ترمذی
گفت حدیث ابن مسعود حسن است اور اسی طرح بڑی بڑی محدث علماؤں نے اس
حدیث کو روایت اور تصحیح کی ہے جیسا کہ ابو داؤد نے اور طحاوی نے اور ابویہ نے
اور حاکم نے اور کسی شافعی المذہب نے اپنی تحقیق کے رو سے یا اپنی مذہب کے
رعایت سے یا تعصب سے یا اس جہت سے کہ جس سے اوسنی سنا تھا یا جس کے وسیع کو
پہونچا تھا وہ راوی معتبر نہ تھا اس سبب اس کو ضعیف کہا ہو تو یہ کہنا اس کا کچھ
معتبر نہیں ہے اگر ہو تو اس کی حق میں اور اس کی زعم میں ضعیف ہوگا اس واسطی کہ
استاد اس کا ضعیف تھا ہماری علماء محدثین اور فقہائے محققین کے نزدیک تو
معتبر اور صحیح اور ثابت ہے کیونکہ اس کی ابتدا جس سے انہوں نے سنا تھا وہ
سب عادل اور فقیہ تھے اور سب علمائے حنفی کا ان سب حدیثوں پر عمل ہے پس سب
ان کے نزدیک یصدیقین غیر منسوخ ہیں اس واسطی کہ منسوخ پر عمل کرنا جائز نہیں بلکہ
علمائے حنفی کے نزدیک حدیث پکار کر آئین کہنے کی منسوخ ہے جیسا کہ
علاء اور نہاۃ اور کفایہ میں کہ ہر خبر میں مسلمانوں کے مشہور ہے بعد بڑی

والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد

والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد
والتعديل والتقليد

۱۔ ظاہر حدیث
 ۲۔ عیال کرنا کیونکہ شادمان
 ۳۔ حدیث کی ظاہر اور ہوا یا نسخی ہو
 ۴۔ اسکو سوال کرنا فقہائی کی ہے
 ۵۔ کیونکہ اسکو دریافت نہیں کر لیا ہو
 ۶۔ میں کون صحیح ہے اور کون غلط
 ۷۔ اور کون نسخ ہی اور کون صحیح
 ۸۔ کسی حدیث پر غما کر کے
 ۹۔ چہ از رو
 ۱۰۔ عمل کر کے تو جو ادھر واجب تھا
 ۱۱۔ اس نے اسکو ترک کیا یعنی

२५

ادبیات کو پند و سنجیدگی سے لکھنا
اور اس کے ساتھ ساتھ اور بھی
ادبیات کو پند و سنجیدگی سے لکھنا
اور اس کے ساتھ ساتھ اور بھی

یہاں ہونی ہے کہ عالم بوقوف
اور اصول یعنی قرآن اور حدیث

اختلاف اور بڑی لڑائی پڑے اور آپس میں ایک دوسرے کی توہین اور تحقیر کرے
بلکہ اگلے علمائے حنفی اور کتب حنفی کی امانت کرے اور انکے حق میں کلمہ حقارت
کا کہی تو وہ حقیقت میں اگلی حنفی علمائے کا بلکہ تینوں اماموں کا مخالف ہو اور ان
بڑے علما کو بہ نسبت اپنی بے علمی اور بے سمجھ اور حقیر سمجھایا نہیں اور ایسی حرکت
اوسکی جو یہ سینکڑوں برس سے علماؤں نے دین محمدی میں چار مذہب حقہ قرار دیکر
متفق ہو گئے تھے اور جمعیت باندھی تھی اور سنی جمعیت اور اتفاق کو توڑ کر لوگوں کو
خصوص عوام مسلمانوں کو بدانت سے باز رکھا اور گمراہ بنایا نہیں **جواب**
تیرہویں سوال کے جواب سے ظاہر ہے کہ وہ سب حدیثیں علمائے حنفی کے نزدیک
صحیح اور غیر منسوخ ہیں پس جو کوئی اوکو غلط سمجھی اور صحیح غیر منسوخ نہ جانے اور
اوپر عمل نہ کرے وہ شخص البتہ علمائے حنفی کا مخالف ہو اور جب وہ مقلد کسی کا نہ تو بولی
سب مخالف نہیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ کسی امام کی تقلید نہیں کرتا اور اطن حدیث کو
صحیح اور غیر منسوخ نہیں سمجھتا بلکہ اپنی گمان میں خلاف اوسکی بوجہتا ہے بلکہ وہ اور
حنفیون کو ان حدیثوں پر عمل کرنے سے باز رکھتا ہے اور برخلاف اوسکی سمجھاتا ہے
اور ترغیب دیتا ہے اور ان سے بد اعتقاد کرواتا ہے تو بیشک دن بزرگ علما
کو اپنی نسبت بعلم اور بے سمجھ اور حقیر جانتا ہے اور بے شبہ مسلمانوں کی جمعیت
اور اتفاق کو توڑتا ہے اور لوگوں کے دل میں شک اور تردد دلاتا ہے
اور عوام کو اس راہ مستقیم سے پھیرتا ہے اور ان علمائے سی بد اعتقاد کرواتا ہے
اور جب عوام اوسکی ایسی باتوں اور حرکت سے اور برخلاف سمجھتا ہے علمائے حنفی
اور اوسکی کتابوں کو برا کہتے اور اوسکی حقارت کرتے ہیں اور اوسکی تقلید کو برا
جانتے ہیں تو بیشک وہ لوگوں کو بدانت سے باز رکھنے والا ہوا اور گمراہ بنانے

جانے اور سب سے بڑے آدمی کو
خود ہی اسی سے بیوقوف
واقف ہو تو اس سے معلوم ہوا
کہ خانی قرآن اور حدیث اور
اعمال اور دنیا میں سے جاننے سے
یہی پختہ نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کے

٢٤

سوال اور علوم ہی درکار ہیں کیا
جاننا علم لغت اور اس کے طریق
ازد اور کسی سبب اصطلاح کو اور
اور اس کے صحیح اور ثابت کو اور جاننا
اور اس کو کہ وہ لغت سے ہے یا
اور اس کو کہ وہ نہیں اور جاننا
صحیح اور ثابت نہیں اور جاننا
سوال اور اس کو اور اس کو اور اس کو
مستقل اور اس کو اور اس کو اور اس کو
اور اس کو اور اس کو اور اس کو اور اس کو

اور شعلہ کو اور یہ ہے
کے لئے روایت قبول ہے
اور کسی کی مراد سے
اور طریقہ کو اور
موضع کے کو اور
اور ریدی کو اور
یا وہ اور شاید اور
میں اور میں اور
مولد اور غیبی کی اور

اشفاق کا اور حقیقت اور
 مجاہدیت میں اور شکر
 اور تفسیر اور فاضل
 اس کا اور قاعدہ طلب کا اور
 اس سبب سے سوا ہر ایک
 سب کو نہ جانے ان
 فاضل نہیں ہے مجاہدیت اور

والا شیرادیں اسکی آئی ہیں پندرہ سوال سوال اس
 گردہ کا یہ حال ہے کہ خفیوں کی جماعت سے دور رہتے ہیں اور جن جن سجدوں
 میں بڑی بیماری جماعت خفیوں کی ہوتی ہے حاضر نہیں ہوتے خصوصاً جس سجدہ
 میں خفی علمای حاضر ہوں نہیں جاتے اور انکی اقتدا نہیں کرتے بلکہ اس جماعت
 کو چھوڑ کر اپنے گرد کے ساتھ ہو کر دوسری جماعت کرتے ہیں اور لوگوں کو
 یہی اسی طرح سمجھاتے ہیں اور انہم خفیہ کو برا کہتے ہیں اور انکی اور انکی کتابوں کی
 حقارت کرتے ہیں اور دوسرے سی بھی کرتے ہیں اور انکے مقلد کو برا جانتے
 ہیں اور اکثر مسائل میں فقہ کی خلاف کرتے ہیں اور خفیوں کو انکے خلاف مذہب
 کی باتیں کہتے ہیں اور انکے مذہب کی امانت اور فقہ کے مسائل کی حقارت اور
 اپنے زعم کے موافق اعتراضات کرتے ہیں اور انکو علمای خفی اور کتاب خفی سے
 بد اعتقاد کرتے ہیں اور انسی اور دوسری خفیوں سی لڑائی میں اور انکی
 آپس میں خلاف اور جہال اور فتنہ اور فساد ڈالتے ہیں اور عداوت اور کینہ
 اور کئے اقربا اور دوستوں میں ڈالتے ہیں یہاں تک کہ انکی آپس میں بیٹھنا اور کھانا
 اور پینا اور ایک جماعت میں نماز پڑھنی بالکل موقوف ہو جاتی ہے اور علمای جب
 انکو وعظ اور نصیحت کرتے ہیں کہ ایسی فتنہ اور فساد کو چھوڑو اور ایسے افعال سے
 باز آؤ تو وہ گردہ ہرگز اس سے نہیں ہرتے بلکہ اور زیادہ ضد اور تکرار کرتے ہیں
 اسبطور کہ بہت سی گفتگوئیں کرتے ہیں اور بہت سے کام کرتے ہیں کہ تفصیل کو
 انکے ایک دفتر چلے بلکہ متخدر ہے تو یہ سب اقوال اور افعال انکے شرع
 شریف میں قبیح اور برے اور وہ لوگ مفسد شیرے اور قرآن اور حدیث میں
 ایسے افعال کی خدمت اور برائی مکور ہے یا نہیں اور جسکو قوت اور قدرت

کیا ہو گا ہر آدمی کے بعد اور
 بہت سے علم پر خرد میں
 کہ ان سب میں کمال و کون
 ہو جیسا صرف اور خواہ
 بدعت اور بیان اور بیع
 اور علم اصول فقہ اور اصول
 حدیث اور اصول تفسیر اور
 جس باتوں اصولوں نے

۴۷

فقیہ کی ہے اور محدثوں نے
 احادیث کی ہے اس سب کی
 قوی ہو گئی اور یاد رکھی اور
 استدلال کفایت نہیں کرتی کہ
 مشکوٰۃ کو یاد کی ہو اور امتداد
 کو اسطریق پر ضرور ہے کہ علمای
 جس اور اقوال کا حافظ ہو اور
 وفوق اور استدلال اور کتب

اسلام کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں
 اس کی جو کچھ کہیں

بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور

ہو جیسا کہ حاکم یا نائب او سکا تو ایسے مفسدوں کو سزا دینے اور جسکو استعدادت
 ہو تو ایسے شخص کو نصیحت کرنی اور جسکو اسکی ہی قدرت ہو تو ایسے شخص سے احتراز
 کرنا اور کنارے رہنا اور دل سے برا جانا لازم ہے یا نہیں **جواب** اور
 لوگوں کا جب یہ سب حال ہے تو بیشک سب افعال اور اقوال اور کتب اور شیع
 اور وہ لوگ دین میں مفسد ہیں اور قرآن اور حدیث میں اسطرح کے افعال در
 اعمال کی بہت مذمت آئی ہے اور بادشاہ اور نائب کو اسکی سزا دینی اور لوگوں کو
 اور جسکو قدرت ہو تو اور نصیحت کرنی اور باقی مسلمانوں کو ایسی گروہ سے احتراز
 اور کنارہ کرنا اور انکے ساتھ صحبت نہ رکھنا اور دل سے برا جانا واجب اور لازم ہے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں تیرہویں سیرہ کے نویں رکوع میں فرمایا ہے
 قَالَ وَالَّذِينَ يَبْغُضُونَ آلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْيَاكُوفِينَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ
 وَلَهُمْ سَوَاءٌ أَلَدُّ الْإِصْبَعِ أَمْ أَلَدُّ الْإِصْبَعِ أَمْ أَلَدُّ الْإِصْبَعِ أَمْ أَلَدُّ الْإِصْبَعِ
 ہے اور انکو ہی ہر گز اور بیسیویں سیرہ کے گیارہویں رکوع میں لکھا ہی تھا کہ اللہ
 تعالیٰ وَلَا تَبْغُضُوا آلَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا يَبْغُضُ الْمُفْسِدِينَ یعنی اور
 نہ چاہے فساد ملک میں مقرر اللہ نہیں دوست رکھتا ہے فساد دینی والوں کو اور وہ
 سیرہ کے نویں رکوع میں ہے وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ اور اللہ تعالیٰ دوست
 نہیں رکھتا فساد کو اور جامع الاصول میں ہے عَنْ عُرْفَةَ رَضِيَ قَالَ نَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَخُطِّبُ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّهَا سَتَكُونُ لِعَلِيٍّ كَمَا
 هُنَّاتُ فَمَنْ لَا يَتَوَقَّعُهَا فَارِقِ الْجَمَاعَةَ أَوْ يَرِيدُ أَنْ يُعْرِقَ أُمَّةً مَعَهُ كَأَنَّ
 مَنْ كَانَ فَاسِقًا فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْفَاسِقِ
 الْجَمَاعَةِ يَكُونُ لِعَلِيٍّ كَمَا هُنَّاتُ فَمَنْ لَا يَتَوَقَّعُهَا فَارِقِ الْجَمَاعَةَ أَوْ يَرِيدُ أَنْ يُعْرِقَ أُمَّةً مَعَهُ كَأَنَّ

بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور

۴۸

توجد في شرايكة
 الاجتهاد ولا يعلمون
 الفقهاء عام ولا خاص
 ان الله تعالى انما احسن
 عند علم من العلماء ان
 نسال اهل الذم
 لا من علم ولا من علم
 اهل الذم ولا من علم
 نسال اهل الذم ولا من علم

بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور
 بہت سی اور کی تقریر کھڑی اور
 مکتوب ہو تو ایسے دار تظنی اور

الانسان ما نزل الا بهدانا من ربه
والله هو خبير بما كنتم تكفرون
فانما احبب عليكم ان لا تكونوا
تقبلوا احدا منكم الا بآمر من ربه
فمن فله من هذا النصيب

وسلم کو منبر پر خطبہ پڑھتے ہو فرمایا حضرت نے نزدیک ہے کہ میری بھیجی بری
چال پھیل گئی سو جسکو دیکھو تم کہ وہ جدا ہوا جماعت سے یا وہ ارادہ رکھتا ہے تفرقہ
ڈالنے کا تم کی امت میں جو کوئی ہو مار ڈالو تم او سکو کو نہ بیشک اللہ کا ہاتھ ہے جماعت
پر اور مقرر شیطان ہے ساتھ جدا ہونا ایسے ہو کر یا تا ہوا لیکن استدعا مانا چاہئے
کہ ایسے شخص کو مار ڈالنا حاکم کو پہنچتا ہے دوسرے کو نہیں کیونکہ اس میں فساد اور
زیادہ ہوگا اور مشکوٰۃ کے باب الاعتصام میں ہے وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّ مِنْ
شَدِّ شَدِّي فِي النَّارِ روايت ہے ابن عمر رض سے کہا فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
یہ روی کر دو بری جماعت مسلمانوں کی یعنی اکثر علماء جس طرف ہوں اونکی بیعت
کر دو کیونکہ جو شخص دور رہا جماعت سے اور نکل اجماع جمہور علماء کے سے تو ڈالا
جاوے گا وہ جہنم میں وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ وَلَئِنْ دَخَلَ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ
مَنْ شَدَّ شَدِّي فِي النَّارِ یعنی کہا ابن عمر رض نے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
سم نے کہ بیشک خدا تعالیٰ ہمیں جمع کرتا ہے میری کو گمراہی پر یعنی ہماری امت
جس بات پر اتفاق کریگی وہ حق اور ثواب ہوگا خدا کا ہاتھ جماعت پر ہے
یعنی اللہ تعالیٰ بیشک جماعت کا گھبران اور مددگار ہے جو کوئی جماعت سے
نکلے گا اور اونکے طریقہ کو چھوڑے گا پڑے گا یا ڈالا جاوے گا وہ جہنم کی آگ میں اور مشکوٰۃ
کے باب الامر بالمعروف میں ہے عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ التَّحَدُّثِي رَضِيَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ دَخَلَ مُسْكَرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَلَدِهِ
فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ خَيْرٌ

الذي رأى لنفسه حاجته
وهو يغفل عنها كان كجاعي
فأراه عصى كايامن كل واحد
منهم ان الوقوع في حفرة نكلو
سبب الله لعلكم جميعا تنصروا
الله تعالى العصاة من الزموا
المهالك أمين

۴۹

کیونکہ ان میں سے کسی کو فتنہ کرنے
یا کسی کی جگہ کو اجتماع کی قوت
اور اور میں اجتماع کی قوت
بیشک ان حضرات اور وہ حضرات
اقوال سے واقف ہوئے
خبر سے کہ اللہ تعالیٰ نے جو علم
ہم پر رکھا ہے اس کا کوئی نقص
ہم پر نہیں ہوگا اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات

اور وہ حضرات اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات
اور وہ حضرات اور وہ حضرات

کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

اَلَا يَمَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِغَيْرِ خَدَا صَلى اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی تم میں
 سے دیکھے بُرے کام کو تو چاہے کہ تغیر دیوے او سکوا اور باز رکھے او سکوا اپنے
 ہاتھ سے یعنی مارنے اور توڑنے اور کرنے سے جس طرح سے ہو سکے اگر قدرت رکھے
 او سکی پھر اگر ہاتھ سے قدرت نہ رکھے تو زبان سے تغیر دے یعنی منع کرے اور دانے
 اور سخت کہے اگر او سکی قدرت رکھے پھر اگر زبان سے بھی طاقت نہ رکھے تو دل سے
 او سکوا تغیر دے یعنی دل سے او سکوا برا جانے اور اس سے دُور رہے اور اس
 سے صحبت نہ رکھے اور خالی دل سے بُرا جانا ضعیف تر ایمان کا ہے یعنی ادنیٰ درجہ
 ایمان کا یہ ہے کہ دل سے تو بُرا جانے اور اسی بات پر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے کہ عزایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مَآءِ قَوْمٍ یَعْلَمُ فِیْهِمْ
 بِالْمَعَاصِیِ ثُمَّ یَقْدِرُونَ عَلٰی اَنْ یَّعْتَرُوا ثُمَّ لَا یُعْتَرُونَ اَلَا یُشَکُّ اَنْ یَّعْتَبَهُمْ
 بِالْعِقَابِ یعنی نہیں کوئی قوم کہ کسی جاویں او کی درمیان بُرے کام پھر وہ قوم
 قدرت رکھے دفع کرنے پر او سکے پھر او سکے ساتھ او سکوا دفع کریں تو نزدیک
 ہے کہ گمیر ہوئے ان سب کو عذاب خدا کا اور مشکوٰۃ شریف کی حدیث کے ۱۱۳
 صفحہ میں باب ۱۱ ص ۱۱۳ معروف میں لکھا ہے وَتَنْبِیْ اَبِی ثَعْلَبَةَ فِیْ قَوْلِهِ تَعَالٰی اَلَمْ
 یَنْسَکُمْ لَا یَنْصُرُ مِنْ حَتّٰی اِذَا هَضَبْتُمْ فَاَقَالَ اَمَّا وَاللّٰهِ لَقَدْ سَأَلْتُ
 عَنْهَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلِ اَتَمَرُوا بِالْمَعْرُوْفِ وَ
 نَہَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتّٰی اِذَا رَأِیْتَ شِمَاطًا مَّاءٍ وَهَوٰی مَبْعَا وَدُنَّ
 مُؤْتَرَةً وَانْهَابَ کُلُّ رَءِیِّ بِرَیْہِ وَآتَتْ اَمْرًا لَا یُنَالُ مِنْهُ فَحَلَّیكَ
 لِنَفْسِكَ دَعَا اَمْرًا لَعُوْسَ فَاِنْ دَعَا کَوَا یَا مَ الصَّبْرِ فَمَنْ صَبَرَ فَمِنْ کَانَ
 کَمَنْ فَبَصَّ عَلَى الْجَمْرِ الْعَامِلِ فَمِنْ اَجْرٍ عَسِیْلٍ وَجَلَّ اَمْلُوْنَ وَسَلَّهَ عَمَلَهُ

اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اے نبی! کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

ملیگا جو اس کے عمل کے برابر عمل کرتے ہیں اور اس آفت میں بچتی نہیں اور اس بات میں
 نہیں میں عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ اس شخص کو کیا ثواب ملیگا پاس آدمیوں کا
 جو انہیں سے نہیں فرمایا نہیں بلکہ پاس آدمیوں کا ثواب جو تم میں سے میں رطأت
 کیا اس حدیث کو ترجمہ اور ابن ماجہ نے یہ عبارت فارسی شرح سے شیخ عبدالحق
 دہلوی کے ترجمہ کیا گیا ہے اور چوتھی حدیث فارسی مشکوٰۃ شریف کے باب
 اشراط الساعة میں ۵۴۳ صفحہ کے درمیان یہ حدیث ہے عَنْ جَابِرٍ رَأَىٰ سَمُرَةَ
 قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ السَّاعَةِ كَذَّابٌ
 فَأَحْمَدُ رَوَاهُ رَوَاهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَرَمَاتِي تَبْعِي پید ہونے قیامت کے قریب جھوٹے لوگ سوچو تم انکی برائیوں
 سے اور مراد جھوٹوں سے یا وہ لوگ جو حدیثیں نئی بگاتے اور بناتے ہیں یا
 وہ لوگ ہیں جو دعویٰ پیغمبری کا کرتے ہیں یا وہ لوگ ہیں جو نئی باتیں دین
 میں ظاہر کرتے ہیں اور اپنی خواہش اور بری اعتقاد کو اصحابوں سے اور
 اگلے بزرگوں سے نسبت دیکر اپنے دل میں گمان کرتے ہیں کہ راہ حق
 اور سنت کا طریق یہی ہے اللہ پناہ میں رکھے ہنگو ایسوں سے یہ ترجمہ ہے شیخ
 عبدالحق دہلوی کی فارسی شرح مشکوٰۃ شریف کا ہے اور یہ باب الاعتصام
 میں ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ يُمَا
 لَكُمْ تَسْمَعُونَ وَأَبَاكُمْ تَرَوْنَ وَيَأْمُرُوكُمْ لِأَعْيُنِكُمْ وَلَا تَقْبَلُوا مِنْهُمْ شَيْئًا
 رَوَاهُ مُسْنَدُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَمُوں گئے آخری زمانہ میں یہ سب کرنے والے جھوٹے ہیں ایک گروہ ہو گئے

عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔
 عاظمیٰ صاحب نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جو لوگ اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے برابر مانتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

من بدین میں ہوگا، فلاں کل
 من دم نفسه خیر لہ ان
 باکل بدینہ کما قال الحسن
 البصری کما یبصر اقوام دینہم
 یتمن یحسن نفس واللہ ما
 الخیر وادشد الدینا القاد
 الزامہ بالآخرۃ الباقیۃ
 اعادنا اللہ منہم اعلین انھی
 مسائل الفقہ و
 خواہر الہادی من کتاب
 اصول الدین قال النیشی
 ابو عبد الرحمن بن ابی الیث
 فی بعض نصابہ من الہدی
 علی طبر العلم ان یلا یکن

خطا و سکا مسجدیں اونکی ظاہر میں آباد ہوئی لیکن ویران ہوئی ہدایت سے عالم سب
 اونکے بدتر ہو گئے اونسے جو آسمان کے نیچے ہیں فتنہ دین کا اونسے ٹھیکہ اور پراہنیں
 کی طرف پھر گئے اور مشکوۃ فارسی کی چوتھی جلد باب شرائط الساعۃ کے ۸۴ صفحہ
 میں ہے و عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلموا اذا اتخذتم فی دولا و الامانۃ معتما و الزکوۃ معروفا و یعلم
 لغير الدین و اطاع الرجل امراته و عقی امہ و ادنی صدیقہ
 و اقضی اباہ و ظہرت الأصوات فی المساجد و ساد القبیلۃ
 فاستفہم و کان زعمہ القوم اذ ذلہم و اکوم الرجل محافۃ شرہ
 و ظہرت الفینات و المعازف و شربت الخمر و لعن اخر هذه
 الامۃ اذ لہا فارقیوا عند ذلک رجلا حمرا و زلزلة و خسفا و
 مسحنا و فذنا و آیات تتابع کتظام قطع سئلہ فتتابع رواہ الترمذی
 روایت ہے ابو ہریرہ رضی سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہشیرا
 لیویں۔ لوٹ کے مال کو دولت یعنی دولت مند اور منصب والے لوگ کوٹ کے مال
 کو کہ شرع کے حکم سے تمام غازیوں کا حق اس میں متعلق ہے اپنی قابو میں لیکر آپس میں
 کر لیویں اور غریب اور مستحق کو اسی محروم رکھیں اور سمجھا جاوے امانت کو نہایت
 یعنی جو چیز امانت رکھی جاوے کیسی پاس او سمین خیانت کریں اور او سکوبھاٹے
 لوٹ کے مال کے جو کافروں سے ہاتھ لگتا ہے اپنا حق سمجھیں اور سمجھا جاوے
 زکوٰۃ کو ڈال دینے زکوٰۃ کے دینے سے لوگوں پر اس قدر سختی گزرے گویا ظلم
 سے اور ڈانڈ باندھ سے اونکے پاس سے مال لیا جاتا ہے اور سیکھا نجاوے
 علم دین کے واسطے اور شریعت کے حکموں کی پیروی کی اور اللہ تعالیٰ کی جناب

سائل سوال

۵۴
 کیا جائز ہے یا نہیں نہ جانچا
 نہ سبیل کے درمیان کہ سبیل میں
 کرے امام ابو حنیفہ کے مذہب
 کہی امام شافعی
 پر اور امام مالک اور
 کہی امام مالک کے مذہب پر
 اور امام حنفی کے مذہب پر
 امام احمد بن حنبل کے مذہب پر
 کہی امام شافعی کے مذہب پر
 کہی امام مالک کے مذہب پر
 کہی امام حنفی کے مذہب پر
 کہی امام احمد بن حنبل کے مذہب پر

جانیجی
معلوم ہوا اور جو بے اعتدال
ہے کتاب اصول الدین
عبدالرحمن بن ابی بکر
میں اپنی جانب سے بعض
والہ اور دوزبان والا
جی جی اور جی جی اور جی جی

میں نزدیکی حاصل کر کے لئے بلکہ دنیا سمیٹنے کو اور عزت اور نام بڑھانے کو اور
دنیا کے سرداروں سے ملاپ کر نیکی اور تابعداری کرے مرد اپنی عورت
کی ایسی بات میں جس میں دین کی مصلحت ہو اور اللہ تعالیٰ کے فرمودہ کے
موافق ہو اور دیکھ دیوے آدمی بوجہ شرعی کے اپنی ما کو اور ملاپ رکھے
اپنے آشنا سے اور کنارہ پکڑے اپنے باپ سے اور ظاہر ہو دیں اور دیں
اور پیوہ باتیں مسجدوں میں جیسا اس زمانہ میں رائج ہوا ہے اور سردار
بے اپنے کردہ کا وہ شخص جو ادینیں بدکار ہو اور کاروباری اور معتد بنے
اپنی قوم کا کہ لوگ سب اپنے کاموں میں اس کی حاجت یجا دیں جو ادینیں
کھینچے ہو اور بزرگی اور تعظیم کیجا دے کسی آدمی کی اوسکی بڑائی کے ڈر سے
مثلاً ایک ظالم بدکار حکومت پاوے اور غالب ہو جاوے پھر لوگ لاچار
ہو کر اوسکی ڈر سے تعظیم کریں اور اوسکی تابعداری بجالا دیں اور علانیہ پڑی پھریں
لوگوئیں گمانی والی عورتیں اور ادینیں مل جاویں اور ظاہر ہوں بجانے کی چیزیں جیسی
دھوکا طنبور ستار وغیرہ اور پی جاوے شراب اور نشہ کی چیزیں اور لعنت کریں
اوس دست کے پھیلے لوگ لگے لوگوں پر یعنی جیسے اگلوں پر طعن کریں اور اوتکو
بد کہیں اور بکلمہ حقارت کا کہیں اوسکی پیروی سے انکار کریں اور اوسکی تعظیم کو
برا جانیں اور اوتکو عاجز جیسے جب ایسا کیا تو گویا اونپر لعنت بھیجی جیسا نئی مذہب
اورے اماموں کو اور رافضی لوگ اصحاب رسول اللہ اور ان کے بعد کے
لوگوں پر لعنت کرتے ہیں اور اوتکو برا جانتے ہیں سو منتظر رہو تو جب یہ
باتیں ظاہر ہو دیں سرخ ہوا کی اور زمین میں زلزلہ ہو سکے اور اوسکی دھس
جائیگی اور آدمیوں کی صورت بدل جائیگی دوسری بری صورت سے

شخص اپنا بیوی کو نکالے
مرد دین بگاڑے
امام حسن بصری رضی اللہ عنہ
بعض لوگ اپنی دین کے پیوے
روں میں سو بدی ارتدادی
وہ چیز تجارت کی اور بیوی
اور بیوی لیا اور بیوی لے لیا
فانی کو آخرت باقی کے بدلے

۵۵

یہ دیکھ کر اللہ تعالیٰ کے لوگوں
کا اب انکے وہ فتنے
راشیدان ایمان اور خلفائے
دینی اور ہندوستان کے فاضل
ہائی فاضل اور ہندوستان کے فاضل
بلکہ فاضل اور ہندوستان کے فاضل
بلکہ فاضل اور ہندوستان کے فاضل

ہوئے ہندوستان کے فاضل
بلکہ فاضل اور ہندوستان کے فاضل
بلکہ فاضل اور ہندوستان کے فاضل
بلکہ فاضل اور ہندوستان کے فاضل

بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی

اور پھر گرنے کی آسمان سے اور قیامت کی مدتوں کی کہ ایک پر ایک ظاہر ہو گئی۔
جس طرح جو اہر کاٹا جو گوند ہوا ہے اور پھر ٹوٹ گیا اور جو اہر اوسکے گرنے لگے۔
ایک کے بعد ایک روایت کیا اسکو ترمذی نے **سوال** اگر کوئی
شخص سائل شرعیہ خفیوں کے ساتھ جدال کرے مثلاً وہ روایت فقہ کے رد
میں کوئی حدیث لاوے تب اوسکے جواب میں کہا جاوے کہ وہ حدیث ضعیف ہی
فائدے محدث نے اوسکو ضعیف کہا ہے تو کہے کہ پیغمبر خدا کا قول نہیں کہیں
ضعیف ہوتا ہے پھر جب اوسکے جواب میں کہا جاوے کہ حدیث ضعیف اوسکو
کہتے ہیں کہ جس کے راوی میں کچھ غلط ہو اور یقین ہو کہ یہ کلام فی الحقیقت
پیغمبر خدا علیہ السلام کا ہے تو پھر ضعیف ہونا اوسکا محال ہے خود بالمدن ذلک
پہر وہ کہہ چپ رہے اور کہی اس بات کو چھوڑ کر دوسرا مسئلہ ذکر کرے کہہی اور
کچھ بات درمیان میں لا کر شور و غل مچاوے کہہی اوس محدث پر طعن و تشنیع
کرے اور اسی طرح جب فقہ کی روایت سے کہا جاوے کہ آئین شور سے کہنا
اور رفع یدین کرنا رکوع کے ارادہ کے وقت مثلاً مکروہ ہے تب کہے کہ پیغمبر
خدا کا فعل ہی مکروہ ہوتا ہے اگر وہ مکروہ ہے تو پیغمبر خدا نے ہی مکروہ کام کیا ہوتا
تو ہم پہر کیا چیزیں پہر جب اوسکے جواب میں کہا جاوے کہ یہ مکروہ ہی ہماری
حق میں ہے اسواسطے کہ آئین آہستہ کہنا سنت موکدہ ہے تو پہر شور کر کے کہنے
میں وہ سنت موکدہ کی ترک ہوتی ہے اسلئے ہمارے حق میں مکروہ ہو گیا اور
ایسا ہی ارسال یعنی رکوع کے ارادہ کے وقت ہاتھ نیچے کو ڈالنا سنت موکدہ ہے تو
پہر ادر کو ہاتھ اڑھائیے وہ سنت موکدہ چھوٹی ہی اسواسطے ہمارے حق میں مکروہ ہوا
پہر وہ اس جواب کے سننے کے بعد اسی طرح کی حرکات کرے اور اوس

بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی

۵۶

بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی

بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی
بہارِ نبوی

امام
افلام ضل رح کے
تبیج دے یعنی اونسی اچھا اور
توفیق میں بہتر جانے تو یہ جانتا
اوسکا دست اور صحیح ہے یا
نہیں اور جو کوئی وضعی مواد
خافعی وغیرہ کے مذہب
امام کو ضعیف اور کمزور
کی دلیوں کو شخصوں کی
جانے سو کیا ایسا شخص

52

علی کا ہونا اور اسی لئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی
 کے یا نہیں اور جو کوئی یہاں
 مذہبوں کی دیو کو عین حق
 پر زعمی حدیث کو صحیح کہے
 اس کے موافق عمل کرتا یا بددین
 طاقت علی اور اس کا استدراف
 صحیح اور عین حق اور متناقض
 نہیں ہیں امتیاز کرنا

اور بیوقوفان کو
کے اور بیوقوفان کو
کے اور بیوقوفان کو
کے اور بیوقوفان کو

رسول کے حکموں کی پیروی
ادب کی ہے خدا اور اس کے
اصل دین کا مذہب سے
پہلے سے جواب دہ خدا
۲۰۔ حق ہے یا نہیں صاف
ہم نے کہا ہے یا نہیں صاف

جب اس کے جواب میں یوں کہا جاتا ہے کہ اس حدیث کو مجتہدوں نے اور بہت فقہاء
نے صحیح غیر منسوخ کہا ہے پھر ایک محدث کا اس کو ضعیف کہنا اور سب مجتہدین
اور فقہاء کے مقابل میں کچھ اعتبار نہیں رکھتا پھر وہ شخص یہ جواب سُن کر بھی
سابق کی طرح لایعنے اور سمیٹنے بکتا ہے تو اب علما سے سوال کیا جاتا ہے کہ
یہ جواب کہ اس شخص کے سوالات میں لکھے گئے ہیں صحیح ہیں یا نہیں اور جو کوئی اس طرح
کے سوالات بجا کرے اور اس کے یہ جواب جو سابق مذکور ہوئے نہ سنئے اور اپنے
جدال اور نزاع سے باز نہ آوے اور اپنی ضد اور مٹ پر اڑا رہی اور اس حدیث
کو جسکو امام اعظمؒ نے اور ہزاروں فقہانے صحیح اور غیر منسوخ کہا ہے نہ مانے اور
ان کی تحقیقات پر اعتماد نہ کرے اور فقہ کی کتابوں کو نہ مانے اور فقہاء محدثین کے جمع کرنے
پر اعتماد نہ کرے بلکہ کلمہ حقارت کا کہی اور اس حدیث قوی کے مقابل میں دوسری حدیث
کی کتاب سے کہ جس کا حال اوپر کے صفحہ میں مذکور ہوا اختلاف پر دلیل لاؤ اور اس کے
مقلد و نکلوان کی پیروی سے باز رکھے اور بچارے عوام کو شک میں ڈالے بلکہ حنفی
مذہب کے بد اعتقاد کرادے اور امام اعظمؒ کی تقلید کو چھوڑا دے اور اس طرح کی معنی
شُبہ اور بیجا اعتراضات کہ اوپر کے صفحہ میں مذکور ہو چکے جاہلوں کے سامنے بیان
کرے اور ان کو سہکلا دے اور جواب اس کا نہ جانے تو وہ گروہ دین میں
اور جہال ڈال دالا اور ضال اور خود گمراہ اور لوگوں کو گمراہ بنا دیو لا ہے یا
ہیں **جواب** دے سب جوابات کہ اس شخص کے سوالات میں دئے
گئے ہیں سب درست اور راست ہے کم و کاست ہیں ان سب جوابوں کی محنت
و حقیقت میں کچھ شک اور شبہ نہیں ہے اور ایسا شخص جس کا احوال سوال
میں مذکور ہوا ظاہر حال اور قال سے اس کے اشد تقاضے اعلم ہے

کرنی تو ہم مذہب واسے
ایسے زادیوں کی روایت کو مقدم
رکھ کر اپنے دین اور مذہب پر اعتماد
کر سکیں اور اسی کے اندر
اور دوسروں کی اختلاف پر
سبا کو پانی لایعنے اور
واسے پھر کو پانی لایعنے اور
کرتا ہے اس کے حال سے اور
ادب کی فوٹوں سے فوٹ واپس

۵۸

انہا دوسروں کی روایت کو مطلع
اور انہیں اور بی حدیث
جس کا تاہین کا کہہ کر کے
ہے جہاں کے عالموں پر اور
دائے دین کے کوئی کے عالموں
کے رنج و آئے دینا اعتقاد
پر جیسا چاہئے دینا اعتقاد
اور اہل ایمان کے پروردگار
کو بی حدیث جہاں کے عالموں
دین کے واسطے عالموں

دین کے واسطے عالموں
دین کے واسطے عالموں
دین کے واسطے عالموں

ہی ہمارے مذہب اور یہی مغربی
خطا کا ہے اور اس کو کتاب
ترجیح کے اور اس کو کتاب
الاشباہ و انظا میں تفصیل
لکھا ہے اور یہ مذہب اور
یہ مضمون قرآن اور سنت
اور اجماع اور قیاس سے
ثابت ہوا ہے اس میں کسی طرح

44

کاملاً رشتہ نہیں پایا
مولا نا نووی
فوسلے کے سوال میں وہ کہتا
ہے کہ **اب** در کتب
اشیاء فی فوسلہ اذا سئلنا
عن مذہبنا و مذہب
الخالفینا فی الفروع
ان نجیب بان
مختار الخطا

[illegible]

جوابی اور اس کی سند کو اور سب راویوں کے احوال کو اور معالیٰ اور
مرادات اور تاویلات کو اچھی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ جواب میں سوال
عمل بالحدیث کو بطور مثال کے چند امور مذکور ہو گئے اور سب اقسام احادیث
احکامی کی جیسا کہ شروع میں کتب احادیث کی مذکور ہے ہر حدیث کو مفقود
جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام اجماعی کو بھی یاد رکھتا ہو اور قوت
تمام رکھتا ہو اور استعداد کمال قیاسی کے نکالنے کی بھی رکھتا ہو اور فقہ اور سکو
کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو اور کنودیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ کو او کی
دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یا اجماع یا قیاس
سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے سننے اور مراد اور تاویل کو خوب تحقیق کیا
ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو جیسا سنا ہو جمع
کیا ہو سننے اور مراد مجمل اور تاویل او کی جانتا ہو یا نہیں اور احکام عملی کو
دیلوں سے جاننے یا نہ جاننے جیسا کہ بہت سے محدثوں کا یہی حال تھا
پھر جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس حدیث کو صحیح کیا ہو اور کسی محدث کا او کو
ضعیف کہنا معتبر نہیں ہے خصوصاً جیسے مجتہد امام اعظم رحمہ اللہ کا زمانہ
حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے بہت نزدیک تھا اور وہ
تابعین میں سے تھے بہت سی حدیثیں انہوں نے صحابہ سے سنیں تھیں اور بہت سے
تابعین سے جیسا کہ درختہ کے خطبے میں ہے سو انہوں نے جس حدیث کو
صحیح غیر منسوخ کہا ہے اور بعد اونکے ہزاروں فقہیوں نے بھی جو اس حدیث
کو تحقیق کیا تو جیسا امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا تھا ویسا ہی پایا تھا انہوں نے بھی اپنی
کتابوں میں صحیح کیا اور فقہ کی مسئلہ پر اس حدیث کو دلیل لائی تو اب اہل حدیث

جوابی اور اس کی سند کو اور سب راویوں کے احوال کو اور معالیٰ اور
مرادات اور تاویلات کو اچھی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ جواب میں سوال
عمل بالحدیث کو بطور مثال کے چند امور مذکور ہو گئے اور سب اقسام احادیث
احکامی کی جیسا کہ شروع میں کتب احادیث کی مذکور ہے ہر حدیث کو مفقود
جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام اجماعی کو بھی یاد رکھتا ہو اور قوت
تمام رکھتا ہو اور استعداد کمال قیاسی کے نکالنے کی بھی رکھتا ہو اور فقہ اور سکو
کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو اور کنودیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ کو او کی
دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یا اجماع یا قیاس
سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے سننے اور مراد اور تاویل کو خوب تحقیق کیا
ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو جیسا سنا ہو جمع
کیا ہو سننے اور مراد مجمل اور تاویل او کی جانتا ہو یا نہیں اور احکام عملی کو
دیلوں سے جاننے یا نہ جاننے جیسا کہ بہت سے محدثوں کا یہی حال تھا
پھر جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس حدیث کو صحیح کیا ہو اور کسی محدث کا او کو
ضعیف کہنا معتبر نہیں ہے خصوصاً جیسے مجتہد امام اعظم رحمہ اللہ کا زمانہ
حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے بہت نزدیک تھا اور وہ
تابعین میں سے تھے بہت سی حدیثیں انہوں نے صحابہ سے سنیں تھیں اور بہت سے
تابعین سے جیسا کہ درختہ کے خطبے میں ہے سو انہوں نے جس حدیث کو
صحیح غیر منسوخ کہا ہے اور بعد اونکے ہزاروں فقہیوں نے بھی جو اس حدیث
کو تحقیق کیا تو جیسا امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا تھا ویسا ہی پایا تھا انہوں نے بھی اپنی
کتابوں میں صحیح کیا اور فقہ کی مسئلہ پر اس حدیث کو دلیل لائی تو اب اہل حدیث

مذہب لائق ہونا چاہئے اور اونی
مادی کا انکار کر دہ شخص ہے
صلوات پر بھی بعضی میں ہیں
غیبت اور بعضی صورتوں میں
اور لفظ ضال کا عام ذکر کا فراد
جس میں اور خالص کے لئے
قرآن شریف میں یوں ہے
ضال کا لفظ اطلاق کیا گیا ہے
ای سب سے سوانہ لفظ

ضال کا لفظ اطلاق کیا گیا ہے
ای سب سے سوانہ لفظ
ضال کا لفظ اطلاق کیا گیا ہے
ای سب سے سوانہ لفظ

لا مذہب
پھر اذہب
چلا تو وہ ایک مذہب میں
کوئی واقعہ ہے افعال
خطا کے بھی یا سب کو بے
بیشہ خطا پر جلنے تو وہ
اہل بدعت میں گناہ یاد دلا
اور افعال بدعت ہوں
اگر وہ اتباع چاروں مذہب
کا اور اہل بدعت

کے صحیح غیر منسوخ ہونے میں کسی طرح کا شک شبہ نہیں رہا پھر ان کے بعد کوئی ایسے محدث جو امام سے بہت پیچھے تھے اور درمیان اونکے اور حضرت پیغمبر خدا علیہ السلام کے آٹھ آٹھ دس واسطی راویوں کے بلکہ زیادہ گزرے اور اونکا مرتبہ اجتہاد کا جیسا کہ امام اعظم کا تھا نہ تھا بلکہ قریب ہی نہ تھا بلکہ اونکو فقہات میں ہی ایسا کمال نہ تھا جیسا کہ فقہائے حنفی کو علم فقہ میں تھا اگر اونہوں نے اپنے مذہب کی رعایت کی راہ سے یا تعصب کی روسی یا اپنی تحقیقات کے لحاظ سے یعنی جن راویوں کے وسیلہ سے وہ حدیث اونکو پہنچی وہ لوگ اونکے نزدیک معتبر نہ تھے اگر اس حدیث کو ضعیف کہا تو ایسی شخص کا ضعیف کہنا امام اعظم اور ہزاروں فقہائے حنفی کے صحیح کہنے کے مقابل میں اونکے مقلد کے حق میں بلکہ ہر منصف کے نزدیک ہرگز قابل اور لائق اعتبار کے نہیں ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جو حدیث فقہ کی معتبر کتاب میں ہے عمل کے باب میں زیادہ معتبر ہے اس حدیث سے کہ کتاب حدیث میں ہی اس واسطے کہ فقہاء اہل التزام کیا ہے کہ جو حدیث صحیح اور غیر منسوخ ہے فقط اسی کو فقہ کی کتاب میں درج کر کے ہر مسئلہ پر دلیل لاتے ہیں اور جو حدیث ضعیف ہے اسکو اکثر تخریج کر دیا ہے کہ فلانی حدیث ضعیف ہے اور اگر کوئی حدیث مآول ہے تو اسکی تاویل کو دلیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور اگر منسوخ ہی تو اسکی منسوخیت کی وجہ کو لکھا ہے برخلاف محدثین کے کہ اونہوں نے صرف اسی بات کا التزام کیا ہے کہ جو حدیث کسی معتبر سے سنی اسکو اپنی کتاب میں جمع کیا ہے پھر وہ اسکی طرح ہی ضعیف ہو یا مآول ہو یا منسوخ ہو یا نہ ہو جیسا کہ چہ کتاب میں حدیث کی کہ صحاح ستہ کے مشہور ہیں اونہیں ان تینوں قسم کی حدیثیں بھری ہوئی ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فارسی کے مقدمہ میں لکھ دیا ہے جس کا خلاصہ

مرب کو چاہئے یا نہی یا چھوٹی یا خنقی یا شامعی یا خنقی یا بالکی کہلاوے اس واسطے کہ وہ سب ایک مذہب کی ہیں اور ان کے

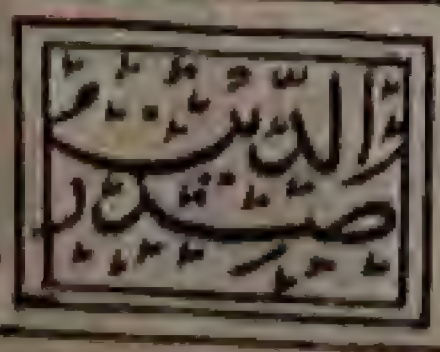
مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے

کہ حنفی مذہب میں اس کے ساتھ جائز نہیں اس سے وہ شخص اقترا کرتا ہے
 تو اس کے پیچھے نماز مکروہ نہیں جیسا کہ مکہ معظمہ میں امام شافعی الذہب کی رعایت
 کرتے ہیں اور اگر معلوم ہو کہ وہ رعایت نہیں کرتا تو اس کی اقترا درست نہیں اور
 اگر اس کے حال میں شک ہو یعنی ایسے شخص کا حال معلوم نہ ہو کہ رعایت کرتا ہے یا نہیں
 تو ایسے کے پیچھے نماز مکروہ ہے پھر جب معلوم ہو کہ جو شافعی مذہب کہ ہمارے مذہب
 کی رعایت نہ کرے اس کی اقترا درست نہیں تو جو شخص کہ کسی مذہب کی رعایت نہ
 کرے تو بے شبہ اس کی اقترا درست نہیں اور فتاویٰ عالمگیری میں کہ تمام علماء
 ہندوستان کے نزدیک وہ بہت معتد اور معتبر ہے لکھا ہے اما الاقتداء
 بالشافعی قالوا لا یاس بہ اذا لم یکن متعصباً اور جامع الرموز میں ہے
 لا یاس بہ اذا لم یتعصب ای لم یغضض للحنفی یعنی شافعی الذہب کے
 پیچھے اقترا مضائقہ نہیں اگر متعصب نہ ہو یعنی حنفی لوگوں سے بغض نہ رکھتا ہو
 جب کوئی شخص شافعی الذہب کہ حنفی سے بغض رکھتا ہو تو اس کی اقترا درست
 نہیں ہے تو پھر ایسا شخص کہ علمائے حنفی سے بغض اور نفرت رکھتا ہو ہرگز اس کی
 اقترا درست نہیں ہے بلکہ نماز باطل ہے اور بحر الرائق میں ہے واما الصلوۃ خلف
 الشافعیۃ فمما صحل ما فی المجتبی انہ اذا کان مراعیاً بالشوائط و
 الارکان عندنا فالاعتداء صحیح والا فلا یصح ولا خصوصیتہ للشافعیۃ
 بل الصلوۃ خلف کل مخالف للمذہب کذلک جو کوئی شخص شافعی الذہب
 اگر رعایت کرتا ہو اور سب شرطوں اور رکعتوں کی جو ہمارے مذہب میں ہے
 تو اس کی اقترا صحیح ہے اور اگر رعایت نہ کرتا ہو تو اس کی اقترا صحیح
 نہیں ہے اور یہ حکم شافعیہ کے حق میں خاص نہیں ہے بلکہ

مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے

۶۴

واجب و باق فعل مذہب شافعی
 اگر مذہب شافعیان است شیعہ و سنی
 و مقبول من دون نقول
 پس تعلیم کی را از مذہب شافعی
 ائمہ اختیار باید کرد و سنی
 تحقیق مذہب شافعی
 بعثت کوئندگان تعلیم خالص
 و فضل اندوہم اضلوا
 کتاب و ضلوا عن
 سوا السبیل الذی



مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے

مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے
 مذہب شافعی ہمارے مذہب کی طرف سے

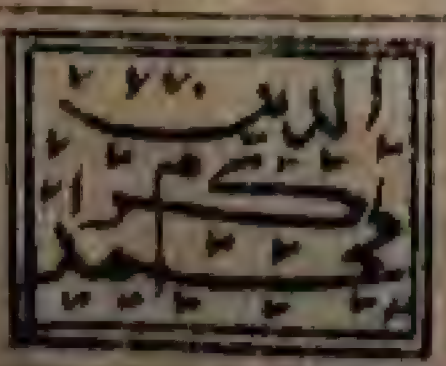
Marfat.com

جواب میں مفتی اکرام الدین
 کو کرم میں وقت بیک نہیں
 نہ ملک و دین میں الزام
 وک ضامن اور فیصلہ میں
 اور گمراہ لڑنا ہے اور اسے
 کو کرم میں وقت بیک نہیں
 لفظی لکنا اور اسے
 ایسا نہیں کہ لفظ

کے وہ یہ ہے حدیث الخو
 صحیحہ و مستند مذکورہ
 کتاب آخر کا حاشیہ
 الی آخر کا حاشیہ
 الکلامہ الاربعہ
 واجب فیما حال العوام
 من اعتقد غیر ذلک

امام محمد اور حجت امام محمد اور آثار امام محمد اور رزین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ
 اور اس قدر جاننا بہت ضرور ہے کہ یہ چھ کتابیں جنہیں صحاح ستہ کہتے ہیں ان
 میں سب حدیثیں صحیح نہیں ہیں بلکہ ان میں حدیثیں ضعیف اور معلول بھی ہیں جیسا کہ
 شیخ عبدالحی محمد شاہ دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فارسی کے مقدمہ میں لکھا ہے اور
 امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں پکار کر بسم اللہ پڑھنی کے مسئلہ میں لکھا ہے
 اور عبارت فتح القدیر کی یہ ہے لیس حدیث صریح فی جہر التسمیۃ
 الا و فی اسنادہ مقال عند اهل الحديث ولهذا عرض عنه
 او باب المسانید المشہورۃ فلم یخرجوا شیئا منها مع احتمال
 کتبہم علی احادیث ضعیفۃ **سوال** حدیثیں
 آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میرے امت میں تہتر فرقے ہونگے ان
 میں سے بہتر فرقہ ناری اور ایک ناجی اس سے معلوم ہوا کہ ہر فرقہ محمدی کہہ دینگا
 اور کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلعم کو اپنی دلیل بنیرا دینگا سو اب دیکھو
 کیا وجہ ہے کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سب ناری باوجودیکہ ہر ایک اپنی دانت
 میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ کے موافق عمل کرینا دعویٰ رکھتا ہے
جواب پہلے جاننا چاہیے کہ ایک فرقہ سنت کا اور بہتر فرقے اور کئے
 سو اسب قرآن اور حدیث دلیل لاتے ہیں اور اپنے خیال میں اسی پر عمل کرتے
 باوجود اس بات کے کہ ایک گروہ اس میں سے سنت و جماعت کا ناجی اور
 باقی بہتر جہنمی اسکا سبب یہی ہے کہ اہلسنت و جماعت کا طریق یہ ہے کہ جو بات
 ظاہر حدیث سے ثابت ہوئی اوپر عمل واجب جانتے ہیں اگرچہ اسکی حقیقت
 کہ عقل میں نہ آوے بلکہ اگر انکی عقل یا خواہش نفسانی برخلاف اس کے

فیوشک ان یکفران
 الامۃ المرحومۃ الخلفۃ قد
 اجمعوا منہا صاحب الاربعۃ و
 قتالہ ان قتالہ العلماء
 و اولیاء الکبیر و غل غوث
 و اعظم و غیرہ باجماع
 الامام من الامۃ الاربعۃ
 ضمن مخالفت مخالفۃ
 الامۃ و مخالفۃ جماعہ
 مذکور فی الترمذی و کلامنا
 و حدیث الترمذی و کلامنا
 منہ



یہ بات صحیح ہے اور
 یہ بات صحیح ہے اور

سنت کی مانند اور کتابوں میں بھی منتقل ہے جسے صحیحہ حاجت نہیں ہے
 صحیحہ کی رو سے چاہئے کہ اسے چاروں طرف سے چکری ہو
 میں واجب ہے کہ اسے چاروں طرف سے چکری ہو
 میں واجب ہے کہ اسے چاروں طرف سے چکری ہو

حکم کرے تو بھی عقل اور خواہش کی پیروی نہیں کرتے سنت کا اتباع اپنے آپ پر
 لازم اور واجب جانتے ہیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی امت جس بات پر
 اتفاق کریں اسکو بجان و دل قبول کرتے ہیں اگرچہ اجماع اور کچھ کسی کی عقل یا
 خواہش کے برخلاف ہو یا اسکا دل اس سے ناخوش ہو برخلاف اور گردہوں کے
 جیسے رافضی خارجی معتزکہ کہ انکا یہ طریقہ ہے کہ جو قرآن و حدیث میں آیا ہے
 اگر انکے عقل کے موافق اور خواہش کے مطابق ہو تو جلدی سے اسکو قبول کر
 لیتے ہیں اور اگر مخالف ہو تو قرآن و حدیث کی تاویل کرتے ہیں برگزینہ اور سپر
 اعتقاد کرتے نہ عمل میں لاتے ہیں بلکہ اپنی عقل ناقص اور نادانی اور خواہش نفسانی
 کی پیروی کر کے جس بات کو انکی عقل قبول اور خواہش اونکی پسند کرے اسی پر اعتقاد
 اور عمل کرتے ہیں اور اوپر قرآن یا حدیث سے تاویل کر کے ہو یا کسی جید اور قریب
 سے ہو دلیل لاتے ہیں اور اسبطرہ اس اجماع کو مانتے ہیں جو انکی عقل اور
 خواہش کے موافق ہو اور جو برخلاف ہو تو اسکی تاویل کرتے ہیں اور کسی اہل
 اجماع پر طعن و تشنیع کرتے ہیں اور خلاف پر اس کے دسیسے مغیث ہوں یا قوی
 ظاہر ہوں یا تاویل سے ہوں گزرتے ہیں اسی واسطے اہل سنت و جماعت
 اور ان کو کونکواہل ہوا کہتے ہیں یعنی خواہش نفسانی کی پیروی کرنے والے چنانچہ
 رافضیوں نے ذہبا و کفر حوث لکھو فان تو حوث لکھو انھی شتم آیہ
 قرآن کے معنوں میں خواہش نفسانی کو دخل دیکر شیطان کے بہکانے سے سیاق
 کلام اللہ پر لحاظ نہ کر کے اندھے بنے حکم کیا کہ عورت کے دہر میں بھی دخول
 کرنا جائز ہے اور معتزکہ عذاب قبر کی حقیقت سے جو انکے عقل میں نہ آئی
 باوجودیکہ احادیث صریحہ اور صحیحہ اور میں منکر ہو گئے اہل سنت و

جسے اس واسطے کہ امت میں جوئے
 نے اتفاق کیا ہے حق ہوئے
 پر ان چاندیوں کے اور بات
 ہو اعتقاد کرنا بیسے عالموں
 کا اور بیت اور بیادوں کا جیسے
 حضرت غوث الاعظم قدس سرہ
 اور سوائے اس کے ان چاروں
 میں کلام کے ساتھ اب جو

۷۷

کوئی خلاف کرے گا فاضل ہو گا وہ
 اجماع ائمہ کا اور اسی جماعت
 کے مخالف کا ذکر ہے نہایت میں
 یعنی وہ دو رخ میں ہیں نہ گلاسی
 طرح پایا میں نہ خوف اور تعظیم
 کو بلکہ اس مسئلہ کو کلام اللہ
 سے خلاصہ اسکا بیان ہوا کہ یہ فرقہ
 خارجی معتزلی منکر عذاب اور
 ادیان کا بڑا منکر اہل سنت و

معتزلیوں کی عقل اور
 معتزلیوں کی عقل اور
 معتزلیوں کی عقل اور
 معتزلیوں کی عقل اور

مولوی رفیع الدین اور شاہ عبدالغفور
نظام الدین اور مولانا خواجہ
محمد اور خلف ہمارے مہتمم
مہتمم ہمارے مہتمم
مہتمم ہمارے مہتمم
مہتمم ہمارے مہتمم

جماعت اسپر ایمان لا کر قائل ہوے اور اوسکی کیفیت کو علم الہی پر چھوڑ کر عقل
آدمی کی اوسکی دریافت سے عاجز ہے اور قوم رافضی حضرت ابو بکرؓ کو خلیفہ
برحق نہیں جانتے ہیں باوجودیکہ اسکے تمام صحابی کا اونکی خلافت پر اجماع تھا لیکن
چونکہ اونکی خواہش کے مطابق نہ تھا اس اجاع کو نہیں ملتے ہیں اور حضرت صدیق کو اور جو اس
اجماع کے پانے اور مددگار تھے اونکو برا جاتے ہیں اور بد کہتی ہیں الغرض سوا اہلسنت و جماعت
کے کہ فرقہ اہل حق یہی ہے اور فرقوں نے شرع کے احکام میں اپنی عقل اور خواہش کو
دخل دیا اسواسطے وہ جہنمی ہوئے نغوز باشندہ اور سنی لوگوں نے سنت اور جماعت
کی پیروی کے اسلئے وہ جہنمی ہوئے اللہم یتثبتا معہم فی الدنیا و الاخرۃ
سوال سوال اس زمانہ میں اگر کسی گروہ کا حال بعینہ اولیوں
کا سا ہو یعنی اپنی عقل اور اپنی سمجھ اور اپنی خواہش کو مسائل شرعیہ میں دخل دیوں اور
بجہدین سلف کی تقلید اور پیروی نہ کریں اور علماء کے اجماع کو بلکہ تمام اہل اسلام
کے اتفاق کو نہ مانیں اور اوسکو حق نہ سمجھیں اور سوا و اعظم یعنی بڑی جماعت کی
پیروی نہ کریں بلکہ اپنے رائے پر چلیں اور اوسکو رولج دیوں اور جو حدیث کہ اونکی
خواہش کے موافق ہو اور سپر تو عمل کریں اور جو برخلاف ہو اوسکو نہ مانیں یا
اوسکی تاویل کریں مثلاً جب وہ قوم کہیں کہ عمل ہمارا قرآن اور حدیث پر ہے
تب اونے کہا جاوے کہ بہت سی حدیثوں میں صاف آیا ہے کہ مسلمانوں کے
اجماع کی پیروی کرو اور خلاف اوسکے ہرگز عمل میں نہ لاؤ بلکہ یوں ہی آیا ہے
کہ جس بات پر اکثر مسلمان اور بڑے جماعت ہوں اوسی کو لازم پکڑو
جو اوس کے خلاف کریگا جہنم میں پڑیگا جیسا کہ یہ حدیث مشکوٰۃ شریف
کے باب الاعتصام کے ۲ صفحہ میں موجود ہے عن ابن عمر قال

سب سلف گزشتہ مہتمم کوئی انیس
کے لایمب نہ تھا سوادہم ہمارے
کامیابی اور سلف اور خلف
یہ شیعہ الیٰی کی ایک کشتی
میں کمان چاہوں میں کی گئی
اوسکی پیروی کے لئے ان
نفظوں کو ادائیگا کہ اگر وہ اپنا

۶۸

یہی ہے تو علماء اور ادیب اسے
ساتھ ہو کر تقلید کی راہ
اختیار کرے اور اگر آگے
جائے تو اپنے خلف اور سلف کا
طریقہ پسند کرے اور جو
ردنوں نہیں تو جیسے جیسے
شیطان کے جانتے۔

پوشا باب
جو باغی تھے جواب ہے
بایں میں تو بنیوں خبیثوں
جواب ہے وہ

یہ ہے ہذا الجواب
نہ الکتب الغنیۃ
منہا شرع عین
اعلم

گفت صاحب بحر رائق در رساله زینبہ نقل اشعاع القاسم نے

للمسألة
أحد من قلوب التزم
والشافعي رحمه الله
عليه فيلزم الاستمالة
مسألة من المسائل غيره في
الشيخ العالم وقال
المحدث الفقيه المتقن
في المنادى في

عبد الوهوف
ففيض القدي شروح المجامع
الصغير يجب علينا اعتقاد
ائمة الاربعة ولا يجوز
تقليد الصحابة وكذلك
كما قاله الامام محمد بن
من كل من لم يدون من
فانتمتع تقليد غير الاربعة

[illegible]

49

في القضاء والفتيا لان
مذاهب الاربعة انتشرت
عشرات وقد نقل الامام
الوازي رحمه الله اجماع المحققين
على منع العوام من تقليد اعيان
الصحابة وغيرهم وهكذا
قال الامام الحق النوري
في شرح الاربعةين وهكذا
الحج في رسالة و

والله عليه
قالوا ان النبي صلى
الوسالة ان كل من الناس
جلول الدين السيوطي
قال الحافظ الاجل
قال الحميد

معتبر کتابوں میں لکھا ہے
اون کتابوں سے شرح علیہ السلام
کی ہے علامہ قاری نے جب لازم
کوئی ایک شخص نے ایک مذہب کو
جیسا مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ
یا شافعی کا مذہب کوئی الوداعہ کا
لازم ہے کہ ہمیشہ ہی ایمان
دوسرے مذہب کی تقریر
نہ کرے کسی ایک مذہب میں اور

چپ رہاویں کبھی اس حدیث کی تاویل کریں کبھی اجماع پر عمل کریں اور کہیں کہ بہت
سے مسلمان تو تعزیر داری اور شرک اور بدعت بھی کرتے ہیں کیا یہ سب بھی درست ہو جاویگا
نحوذ باللہ منہم کہاں افعال جہل اور اہل بدعت اور اہل شرک اور کہاں اجماع علماء
الغرض علماء کے اجماع کو ایسی ایسی افعال مشرکین اور جہال کے ساتھ تشبیہ و تمثیل کیا
عوام کو علماء کے اجماع سے بد اعتقاد اور بدگمان کروا دیں اور کبھی اس حدیث کو ضعیف
کہیں اور کبھی حدیث کے معنی اور کچھ اپنے دل سے تہیر کر کے عوام کو بیکاویں دوسری ل
یہ کہ جب اونکو کہا جاوے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو مسلمانوں میں فتنہ اور فساد
ڈالے اور انکی جماعت میں تفرقہ ڈالے تو اوکو قتل کر دو وہ بہت برا شخص
ہے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث اگلے سوالات کے جواب میں مذکور ہوئی سو تم
مسلمانوں کے گروہ میں فساد اور تفرقہ ڈالتے ہو اور اللہ تعالیٰ نے تو
منافقوں کے حال میں یوں فرمایا ہے وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ لَا تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ يَعْنِي جَب اُونکو کہا جاتا ہے لوگوں میں فساد نہ ڈالو یہ بہت برا
کام ہے تو اوسکے جواب میں یوں تقریر ظاہر کرتے ہیں کہ ہم تو کلام اللہ اور احادیث
رسول اللہ کے موافق چلتے ہیں اور دوسروں کو چلاتے ہیں اور کہیں کہ ہم تو
سنوارتے ہیں اور منافقوں کی طرح اس آیت کی مضمون کو بیان کرتے ہیں قَاتِلُوا
الْمَافِقِينَ مَصْلَحَتُهُمْ تَوَاسُّرُوهُ كَمَا يَتَوَاسَّرُونَ تَوَاسُّرُوهُ كَمَا يَتَوَاسَّرُونَ
کو اور اونکے مقلد و تلمذ و خصوصاً مقلد و تلمذ امام اعظم رحمہ کے کہتے ہیں کہ وہ لوگ کلام
اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برخلاف عمل کرتے ہیں سو جو ہٹے
میں اَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ یعنی مقرر وہ فساد
ڈالتے ہیں مگر اپنی نفسانیت اور جہالت کے سبب سے غور نہیں کرتے

۷۰

اسی طرح درختوں میں اور کہنا
کامل حدیث تفسیری عبد الرحمن بن
مذہب کی حدیث کی
نہ فرض شیعہ کی حدیث کی
کتاب کے درجہ میں ہے
جائزہ بھگا اور جائزہ نہیں
اصحاب کی اور ایسا ہی تابعین
اون لوگوں میں جمع نہیں کیا
کتابوں میں جمع نہیں کیا

کتابوں میں جمع نہیں کیا
کتابوں میں جمع نہیں کیا

چاہے کسی غیر کی نصیحت نہ ہو جس میں غلطی ہو
 یا رسول کے غیر کی نصیحت نہ ہو جس میں غلطی ہو
 یا رسول کے غیر کی نصیحت نہ ہو جس میں غلطی ہو

اور باز آنے میں تو اب سوال کیا جاتا ہے کہ یہ گروہ جنکا احوال اور اقوال سابق
 مذکور ہوا ہے بدعت شیطانی اور وساوس نفسانی میں مانند گروہ معتزلی اور رضی
 کے اور افعال اور اقوال میں مانند بہت سی فرقہ ضالہ اور گمراہ کے اور گفتگو اور
 سوالات اور جوابات میں مانند منافقوں اور مشرکوں کی ہیں یا نہیں **جواب**
 وا اللہ اعلم بالصواب وہ گروہ بر حسب سوال کے اور اللہ اعلم ہے انکی حقیقت
 حال سے بیشک و شبہ مثل معتزلہ اور رضی وغیرہ کے احوال اور اعمال کے روئے
 بدعت اور ہوا میں بڑی ہوئی ہیں اور بہت سے فرقہ ضالہ و مضلہ کے مانند اقوال
 اور افعال میں خود گمراہ اور لوگوں کو گمراہ بنانے والے ہیں اور مشرکوں و منافقوں
 کے مانند سوالات اور جوابات میں جھگڑے ڈالے ہیں سابق اسکے جوابوں میں
 دیلیں انکی آیات اور احادیث اور اقوال اسلاف سے مدور ہو چکے ہیں گمراہ
 اور ذکر بار بار کی حاجت نہیں ہے بلکہ جسکو ذرا سہی علم اور اسکے دل میں
 انصاف کچھ ہے تو اوپر ظاہر و باہر ہے **نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ الْفَرَسِيِّمِ**
وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِهِمْ وَمِنْ قَبِيحَاتِ اقْوَالِهِمْ وَقَبَارِحِ
اَخْوَالِهِمْ وَشَنَائِعِ اَفْعَالِهِمْ بِاللّٰهِ سَوَال سَوَال کلام
 اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق عمل کرنا ان چار
 مذہبوں میں سے ایک کی تقلید اور پیروی کرنے سے جو تمام اہل اسلام کے
 ملکوں میں محمدی ملت کے درمیان مروج اور مشہور ہے حاصل ہوتا ہے یا یوں
 کے خلاف نیا مذہب نکالنے سے اور کسیکو اپنے مقلد پر انکار کرنا پہنچتا ہے
 یا نہیں **جواب** یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں سے ایک کی پیروی کرنے سے
 کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق

کے مجاہد یا اولیائے سوا
 کی پیروی کرے اور اسطرح
 کہ امام متقی نووی نے شرح
 ربیعین میں اور ایسا ہی
 شیخ ابن حجر کی شافعی نے اپنی
 رسالہ میں اور حافظ زبیری نے
 جدول الدین سیوطی شافعی نے
 بعضے جاہل کہتے ہیں کہ پیغمبر

۱۷

اللہ عزوجل و سلم تو ایک شخص ہیں
 کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق عمل کرنا ان چار
 مذہبوں میں سے ایک کی تقلید اور پیروی کرنے سے جو تمام اہل اسلام کے
 ملکوں میں محمدی ملت کے درمیان مروج اور مشہور ہے حاصل ہوتا ہے یا یوں
 کے خلاف نیا مذہب نکالنے سے اور کسیکو اپنے مقلد پر انکار کرنا پہنچتا ہے
 یا نہیں **جواب** یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں سے ایک کی پیروی کرنے سے
 کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق

اللہ عزوجل و سلم تو ایک شخص ہیں
 کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق عمل کرنا ان چار
 مذہبوں میں سے ایک کی تقلید اور پیروی کرنے سے جو تمام اہل اسلام کے
 ملکوں میں محمدی ملت کے درمیان مروج اور مشہور ہے حاصل ہوتا ہے یا یوں
 کے خلاف نیا مذہب نکالنے سے اور کسیکو اپنے مقلد پر انکار کرنا پہنچتا ہے
 یا نہیں **جواب** یہ چار مذہب جو مشہور ہیں ان میں سے ایک کی پیروی کرنے سے
 کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق

کی شرح اور بیان کے لئے لکھا گیا ہے۔
 اور اس کا بیان ان کے لئے ہے جو اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں

کے سوا پیروی کرنی کسی کی خصوصاً ایک نیا مذہب نکال کر اس کو رواج دینا،
 سے عوام لوگوں کو بلکہ خواص کو تشنگ اور تردد اور تہلکہ میں ڈالتا ہے اور اس
 جہت سے شریعت کا نظام جاتا رہتا ہے اور دین میں فتنہ اور فساد پڑتا ہے
 اس لئے اس زمانہ میں نیا مذہب یا پھر ان نکالنا اور اس کو رواج دینا باطل اور
 حرام و خبیث ہے اکثر علمائے دین اور فضلاء نے نیک کرنا اس کو اپنی اپنی کتابوں
 میں لکھا ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں ہے **أَجْمَعَ الْمُحَقِّقُونَ عَلَى مَنَعِ**
الْعَوَامِّ مِنْ تَقْلِيدِ الْأَعْيَانِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي حَسَنٍ
فَهَذَا بَوَّاهُ وَفَقَّاهُ وَجَمْعُهُمَا عَلَيْهِ بَنِي إِبْنِ الصَّلَاحِ مَنَعُ تَقْلِيدِ غَيْرِ
الْأَرْبَعَةِ كَانَ ذَلِكَ كَوْنُهُمْ فِي غَيْرِهِمْ اتَّفَاقٌ كَمَا مَحْفُوقُونَ مَنَعُ كَرْنِ عَوَامِّ
 کہ تقلید کرنے سے صحابہ کی بلکہ اوپر واجب ہے پیروی کرنی ان مجتہدین کی جنہوں نے
 علم فقہ کو جمع کیا اور تفصیل کیا اور آراستہ اور خلاصہ بنایا اور اسی بات پر ان
 نے بیان کیا کہ سواری ان چار اماموں کے اور کسی کی تقلید منع کیا دی گئی اس سلسلے
 کہ یہ سب باتیں اور کسی مجتہد میں معلوم نہیں ہوئیں اور ارباب میں سے وہ
خَالَفَ أَيْمَةَ الْأَرْبَعَةِ مُخَالَفَ الْجَمَاعَةِ وَقَدْ صَرَّحَ فِي التَّحْقِيقِ
أَنَّ الْإِجْمَاعَ الرَّاقِدَ عَلَى عَدَمِ الْعَمَلِ بِمَذْهَبِ مُخَالَفِ الْأَرْبَعَةِ لَا يَحْصِي
مَذَاهِبُهُمْ وَكَثْرَةُ إِتْبَاعِهِمْ اور جو حکم مخالف ہو ان چار مذہبوں کے
 قول کا سو وہ اجماع کا مخالف ہی اور تصحیح کیا ہے امام ابن ہمام نے تحریر میں
 تمام علما کا اجماع ہوا ہے عمل نہ کرنے پر اس مذہب کے جو مخالف ہی ان چار
 اماموں کے واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط و آراستہ ہوا ہے اور ان کی پیروی
 کرنا بڑی بڑی جماعت میں یعنی ان اماموں کے مقلدین سوا ان کے اور کسی

بعض فقہاء کا یا امام کو پیروی
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں

۷۴

اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں

اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں
 اور اس کی شرح کو پڑھیں اور اس کی شرح
 کو پڑھیں اور اس کی شرح کو پڑھیں

حجۃ باب

پان میں جواب دہ شای
مفتی سید مست علی خان
وہ میرے خفیہ مذہب
راشہد و اقل مذہب
خود بنیاد مذہب
میں یکساں سنت عالم
میں ایک ہی مذہب
میں ایک ہی مذہب
میں ایک ہی مذہب

میں اور سواد اعظم کی بیعت کر نیو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
فرمایا ہے تو پھر اس سے معلوم ہوا کہ جس نے ان چار اماموں سے ایک کی
پیروی نہیں کی تو وہ سواد اعظم سے دور رہا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حکم
کا مخالف بنا اور ان کی بیعت کی بوجہ ستم کا ہوا جیسا سابق مذکور ہوا
ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اتبعوا السواد الاعظم فانہ
من شد شد فی النار یعنی پیروی کرو بڑی جماعت کی مسلمانوں کی کیونکہ جو شخص
دور رہے گا جماعت کی پیروی سے تو وہ پڑے گا جہنم میں اور نہایت المراد میں لکھا ہے
وَنِي زَمَانًا هَذَا اَقْدَامُ تَخَصُّصَاتِ صَحَّةِ التَّقْلِيدِ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ
الْاَرْبَعَةِ فِي الْحُكْمِ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ بَيْنَهُمْ وَفِي الْحُكْمِ الْمُخْتَلَفِ بَيْنَهُمُ الْيُضَاهَا
قَالَ السَّادِي فِي مَتَرَجِ جَامِعِ الصَّغِيرِ وَلَا يَجُوزُ الْيَوْمَ تَقْلِيدُ غَيْرِ
الْاَرْبَعَةِ الْاَرْبَعَةِ فِي قَضَاءٍ وَلَا اِقْتَاءٍ بِنَايِ اس زمانہ میں منحصر ہوئی ہے
تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پہر ان چار میں سے سوا
اور کسی کی تقلید درست نہیں اور کہا ہی منادی نے جامع صغیر کی شرح میں
جائز نہیں ہے اس زمانہ میں تقلید کرنی سوائے ان چار اماموں کے نہ تو قضا میں
نہ فتویٰ میں یعنی نہ تو قاضی کو درست ہی ان کے مذہب کے سوا حکم کرنا اور مفتی
کو جائز ہی فتویٰ دینا اور تفسیر احمدی میں ہی قد وقع الاجماع علی ان
الاتباع انما يجوز للاربع فلا يجوز الا اتباع لمن حدثت عنہ
مخالفات لہم بے شبہ واقع ہوا اجماع اس بات پر کہ تقلید نہیں جائز ہے مگر ان
چار اماموں میں سے کسی ایک کی پہر جائز نہیں ہے پیروی کرنی اور اس شخص
کو جو اس زمانہ میں نیا مجتہد ہوا اور وہ مخالف ہو ان چار اماموں کا

مذہب اربعہ و درکے نیچے مذہب
میں فصل فساد اربعہ الحق
الاضلال و انما المسلمین
فیما فعلوا و امر الناس بالعدل
بھا کا نواختن حق و حق
کا نواختن طلبہ الحق و حق
عامتہ المسلمین کا کیوں

۷۵

فی دسم کل واحد ان یندرج
الدلائل و یجتہد لکن یندرج
ان یرحمہما ما و لکن یندرج
لہ جو اھل فتاویٰ دس
السراجینہ و من خلفہن
الذہب البلیغی قال ان اللہ
جعل العلم بعد نبیہ فی الصحیح
ثم بعدہ فی التالیف و الصحیح
بعدہ فی التالیف و الصحیح

من شاء فلیتبع من
الذہبات الاربعة
بما

سراج العلماء و ضیاء الفقہاء
مفتی العالیۃ العالیۃ السلطان
سید رحمت خان

اور اوستی تفسیر احمدی میں لکھا ہے والا نصاب ان انحصار المذاہب
 فی الاربعۃ واتباعہم فضل الہی و قبولیت عند اللہ تعالیٰ لا
 مجال فیہ للتوجیہات والادلۃ اور انصاف یہ ہے کہ مختصر ہونا مذہبوں
 کا ان چار مذہب میں مختصر ہونے پر وہی انہیں جائز میں یہ افضل ہی اللہ تعالیٰ
 کا اور مقبولیت ہی اسکی پھر اس بات میں دلیل اور توجیہ کو کچھ دخل نہیں ہے
 اور شرح سفر السعادت کے ۳۸ صفحہ میں جو لکھا ہے اوسکا خلاصہ یہ ہے کہ دین
 کے مجتہدوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں اور اونکی اصحاب کی روایتوں کو
 چمکڑا سچ کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرما
 کر آپس میں اونکی موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے عوام مسلمانوں
 بلکہ عالموں کو اس زمانہ کی وہ قوت اور طاقت کہاں ہے کہ یہ کام اونکی ہاتھ
 سے نکلے انکی راہ یہی ہے کہ مجتہدوں کی پیروی کریں اور اونکے طریقہ پر
 چلیں ترجمہ تمام ہوا اور بعضے علماء نے مولانا عبد العزیز قدس سرہ کی رعایت
 سے یوں لکھا ہے کہ چار مجتہدوں نے جو فرمایا ہے کہ جو کوئی ہمارے قول کو
 برخلاف حدیث صحیح کے پاوے تو چاہئے کہ وہ حدیث پر عمل کرے کہ فی حقیقت
 ہمارا مذہب یہی ہے تو یہ کہنا اونکا ان کے زمانہ سے علاقہ رکھتا ہی کیونکہ
 انکے بعد اجتہاد جاتا رہا تا قیام لازم ہوئی اسلئے بعد انکے جتنے علماء گذریں ہوں جو کہ
 اونکو مسائل کے نکلانے کی قوت اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا علم
 اور تفسیروں کے اختلاف کی شناسائی حاصل نہی پھر بھی وہ اجتہاد کے راہ نہ چلیں
 اسی وسطی کہ جیسی سمجھ کی مضبوطی اور غور کی قوت اور دل کی ستہ رانی اور قلب
 کی روشنی اور بے کسی اور نیت کی درستی اور خواہش نفسانی سے

اس باب کا یہی کہ حنفی مذہب کو
 بہتر جاننا اور غالب ہونا چاہی
 مذہب کو اور اماموں کو مذہب پر
 ایک اور درست ہی اور سارے
 مسلمانوں کو بلکہ عالم علم ہند کو
 ہم وی ایک مذہب کی چاروں پر
 کی حاجت درمجموع ہی اور جب
 حقیقت چاروں مذہبوں کی

۷۶

کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد
 کتابت مولانا محمد عابد

اور اوستی تفسیر احمدی میں لکھا ہے والا نصاب ان انحصار المذاہب
 فی الاربعۃ واتباعہم فضل الہی و قبولیت عند اللہ تعالیٰ لا
 مجال فیہ للتوجیہات والادلۃ اور انصاف یہ ہے کہ مختصر ہونا مذہبوں
 کا ان چار مذہب میں مختصر ہونے پر وہی انہیں جائز میں یہ افضل ہی اللہ تعالیٰ
 کا اور مقبولیت ہی اسکی پھر اس بات میں دلیل اور توجیہ کو کچھ دخل نہیں ہے
 اور شرح سفر السعادت کے ۳۸ صفحہ میں جو لکھا ہے اوسکا خلاصہ یہ ہے کہ دین
 کے مجتہدوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں اور اونکی اصحاب کی روایتوں کو
 چمکڑا سچ کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرما
 کر آپس میں اونکی موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے عوام مسلمانوں
 بلکہ عالموں کو اس زمانہ کی وہ قوت اور طاقت کہاں ہے کہ یہ کام اونکی ہاتھ
 سے نکلے انکی راہ یہی ہے کہ مجتہدوں کی پیروی کریں اور اونکے طریقہ پر
 چلیں ترجمہ تمام ہوا اور بعضے علماء نے مولانا عبد العزیز قدس سرہ کی رعایت
 سے یوں لکھا ہے کہ چار مجتہدوں نے جو فرمایا ہے کہ جو کوئی ہمارے قول کو
 برخلاف حدیث صحیح کے پاوے تو چاہئے کہ وہ حدیث پر عمل کرے کہ فی حقیقت
 ہمارا مذہب یہی ہے تو یہ کہنا اونکا ان کے زمانہ سے علاقہ رکھتا ہی کیونکہ
 انکے بعد اجتہاد جاتا رہا تا قیام لازم ہوئی اسلئے بعد انکے جتنے علماء گذریں ہوں جو کہ
 اونکو مسائل کے نکلانے کی قوت اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا علم
 اور تفسیروں کے اختلاف کی شناسائی حاصل نہی پھر بھی وہ اجتہاد کے راہ نہ چلیں
 اسی وسطی کہ جیسی سمجھ کی مضبوطی اور غور کی قوت اور دل کی ستہ رانی اور قلب
 کی روشنی اور بے کسی اور نیت کی درستی اور خواہش نفسانی سے

یہی اور جس قول کو اس نے
 پس علماء آپ والہینہ
 فلا کارمی اور یہی قوم
 معلوم ہوا کہ امام ابو ہریرہ
 کا قول کے خلاف
 سن ہجری ۱۰۰

کے سوا دوسرا مذہب کسی نے نہ نکالا اور شاید کسی نے نکالا ہو تو بسبب اجماع
 علمای دیندار کے اور مدد سے بادشاہ دین پناہ کے جاری اور رواج ہونے
 پایا خلاصہ اوکی عبارت کا تمام ہوا اور فتویٰ میں علمای حرمین شریفین کے
 وَأَحْصَا صَلَاحَ لَا يَنْبَغِي لِعَاقِلٍ أَنْ يُخْتَارَ فِي الدِّينِ طَرِيقَةُ الْأَمَّا
 ارْتِضَاهَا السَّلَفُ وَتَوَاتُرَتْ رَوَايَةُ وَحَصَلَ لِاجْمَاعٍ
 فِي كُلِّ عَصْرِ عَلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ وَلَمْ يُوجَدْ مُتَصِفٌ كَذَلِكَ إِلَّا مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ
 الْعُلَمَاءُ مِنْ حَقِيقَةِ الْمَذْهَبِ الْأَرْبَعَةِ عَصْرًا بَعْدَ عَصْرٍ وَتَلَقَّوْهُمْ الْأَمَّةُ
 بِالْقَبُولِ وَأَمَّا مَا لَمْ يُقَبَّلْ مُتَوَاتِرًا وَلَمْ يُجْمَعْ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَلَمْ تَلْقَهُ
 الْأَمَّةُ كُلُّهَا بِالْقَبُولِ فَلَا يُلْفَتُ إِلَيْهِ وَلَا يَقُولُ عَلَيْهِ حَاصِلُ يَہ
 کہ لائق نہیں کسی عاقل کو کہ اختیار کرے دین میں کسی طریقہ کو مگر وہ طریقہ
 کہ پسند کیا ہوا ہو اسکو اگلے علماء اور پچھلے فضلاء نے اور روایت اس کی
 تواتر سے نقل ہوئی ہو اور حقیقت اسکی اجماع سے علماء کے ہر زمانہ میں ثابت
 ہوئی ہو اور ایسا کوئی مذہب نہیں پایا گیا مگر یہی چار مذہب کہ سب علمائے اہل
 حقیقت پر اجماع کیا ہے اور تمام اُمت نے اسکو قبول کیا ہی اور جو مذہب
 مسلمانوں نے ہی اسکو قبول نہیں کیا ہے تو اسکی طرف التفات اور اسپر
 اعتماد نہ کیا جائیگا یعنی ایسا مذہب تقید کے قابل نہیں جو **سوال**
سوال جو کوئی اجتہاد کا رتبہ نہ کہتا ہوا و سپر واجب ہی کہ کسی ایک
 بہتہ تک ان چار بہتہوں مشہوروں میں سے پیروی کرے یا اسکو جائز
 ہے کہ قرآن اور حدیث میں جیسا پاوے ویسا عمل کرے
جواب تقید کرنی یعنی پیروی کرنی کسی امام کی اور سپر واجب

یہی اور اس قول کو اس نے
 پس علماء آپ والہینہ
 فلا کارمی اور یہی قوم
 معلوم ہوا کہ امام ابو ہریرہ
 کا قول کے خلاف
 سن ہجری ۱۰۰

۷۸

حقیقت میں اپنے اجتہاد کو
 موافق اس سے نہیں کرتا
 کہ نہ اس کے مذہب کا یہی
 کہ سوال ہے جو مذہب
 مذہب تھا کہ جو مذہب
 تحقیقات کا میں سے موافق
 تحقیقات مشہور و پیوستہ
 قرآن و سنت کے عمل

یہی اور اس قول کو اس نے
 پس علماء آپ والہینہ
 فلا کارمی اور یہی قوم
 معلوم ہوا کہ امام ابو ہریرہ
 کا قول کے خلاف
 سن ہجری ۱۰۰

موقوف بہ راست فی القیۃ
 من قال لا اقول بفتویٰ کا کہ
 و لا اعمل بفتویٰ ہم
 فقہاء علی رسول اللہ
 صل اللہ علیہ وسلم و
 اجماع الامہ و بینات
 النصوص فیلزمہ التوبۃ
 و الاستغفار و قبل ان
 لو یکن یجحد الیٰ حسنہ علیہ

میں ہے اَنَّ الْمُفْتٰی یَنْبَغِیْ اَنْ یَّکُوْنَ مِمَّنْ یُّؤْخَذُ مِنْهُ الْفِقْهُ وَ
 یُعْتَمَدُ عَلَیْهِ فِی الْبَلَدِ وَ فِی الْفَتَوٰی وَاِذَا كَانَ الْمُفْتٰی عَلٰی هَذِهِ الصَّفَہِ
 فَعَلٰی الْعَامِّی تَقْلِیْدٌ وَاِنْ كَانَ الْمُفْتٰی اَخْطَا فِی ذٰلِكَ وَ لَا یُعْتَبَرُ
 بِغَیْرِہِ هٰکِذَا اَمَّا رَوٰی الْحَسَنُ عَنْ اَبِی حَنِیْفَہِ وَاِبْنِ رَسْتَمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَ
 بِشَیْرِ عَنْ اَبِی یُوْسُفَ رَحِمَہُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی یَعْنِی لَانَّی ہِیَ کہ مفتی ایسا شخص
 ہو کہ جس سے لوگ سب سلفہ کا پوچھتی ہوں اور علم فقہ کا سیکھتے ہوں اور
 اوس شہر میں اوسکے فتوے پر اعتماد رکھتے ہوں اور مفتی جب اس طرح کا ہو
 تو پیروی پر پیروی اوسکی واجب ہے اگر چہ اسکی خطا ہی کرے اور عامی
 اوسکی پیروی کے سوا اور کچھ اعتبار نہ کرے یعنی جو مفتی اس طرح کا ہو
 تو اوسکی پیروی نہ کرے روایت کیا اس بات کو جس نے امام ابو حنیفہ
 سے اور ابن رستم نے امام محمد سے اور بشیر نے ابویوسف سے اور تقریر
 شرح تحریر میں ہے لَیْسَ لِلْعَامِّی الْاِخْذُ بِظَاهِرِ الْحَدِیْثِ لِحَوَازِ کَوْنِہِ
 مَصْرُوفًا عَنْ ظَاهِرِہِ اَوْ مَسْخُوفًا بَلْ عَلَیْہِ الرَّجُوعُ اِلٰی الْفُقَہَاءِ
 لِعَدَمِ الْاِھْتِدَآءِ فِی حَقِّہِ اِلٰی مَعْرِفَہِ صَحِیْحِ الْاَخْبَارِ وَ سَقِیْمَہَا
 وَ نَاسِیْجَہَا وَ مَسْخُوفِہَا اِذَا اَعْتَمَدَ کَانَ قَارِکًا لِّلْوَاجِبِ عَلَیْہِ یَعْنِی
 عامی کو حدیث کے ظاہر کے موافق عمل کرنا درست نہیں ہے شائد اوسکے ظاہر
 معنی مراد نہوں یا وہ منسوخ ہو بلکہ کسی مجتہد کی پیروی کرنی اور سہ واجب اسوہی
 اور عامی کو معلوم نہیں ہی کہ کونسی حدیث صحیح ہی اور کونسی غیر صحیح ہی اور کون سا نسخ
 اور کون منسوخ ہی پھر ایسا شخص جب اپنی نہم پر اعتماد کر کے کسی حدیث پر عمل کرے
 تو اوپر جو واجب ہی اوسکو چھوڑ دینا ہوا یعنی اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے

۸۰
 الکفر و انکار حقیقت مذہب
 اربعہ خیال مضل و عامی درین
 است بنبیلا چہ قبح است بہ
 عدم خروج اندازہ ہر صحابی
 بعت سیکہ بعد از صدی صحابہ
 جہت ناپیدا است چنانچہ در
 مجتہد نامہ نووی مذکور است
 از کار امام ابو حنیفہ و دیگر
 من شار فیہ مع الیہ و در حدیث
 شریف وارد است اتبعوا
 السواذ لا اعظمہ
 من شذوذ فی النار
 و منہ الاستاہ و
 انطوائیہ الیٰ انضال الفضل
 بہ انہا کان قضی
 و صفا صفا و صفا
 الیٰ سبۃ الیٰ طبعہ
 مخالف

من شذوذ فی النار
 و منہ الاستاہ و
 انطوائیہ الیٰ انضال الفضل
 بہ انہا کان قضی
 و صفا صفا و صفا
 الیٰ سبۃ الیٰ طبعہ
 مخالف

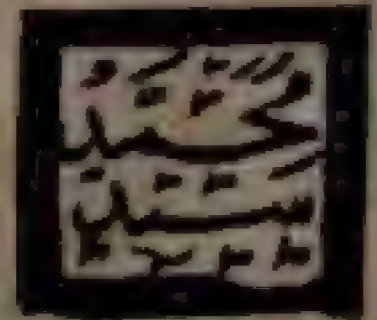
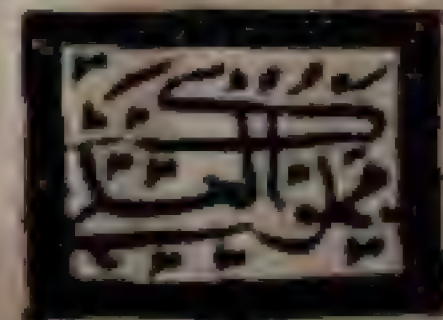
لا وجامع
ما نکان فیہ منکون
نعم فیہ منکون
انقطاع علی حد
لا وریعہ لا انضبط
وکنزہ اتباعہ منکون
در سکاہ بر عدم خروج از
مذہب اربعہ اجماع واقع شد
پس سکر مذہب اربعہ اجماع
و استغفار از منکون خود لازم
است والا با خوف کفر دست
و رسیان است نعوذ باللہ
من سوء الاختلاف و هذا
اللہ الی سبیل الرشاد قال
علیہ اللہ بن عبد النراق

فرمایا ہے فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون یعنی سوال
کرو امور دینی کو جاننے والوں سے تم نہیں جانتے اور تحریر میں ابن ہمام کی
اور تفسیر شرح میں اوکل آیا ہے غیر المجتہد المطلق یلزمہ عند الجمہور
التعلیل وان کان مجتہدا فی بعض المسائل الفقہیۃ أو بعض العلوم یعنی جو
کوئی مجتہد مستقل نہوا اگرچہ بعضی مسئلہ فقہیہ میں یا بعضی علم میں وہ اجتہاد کی طاقت
رکھتا ہو تو اسکو ضروری کہ کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اشباہ میں ہی الفتویٰ
فی حق المجاہل بمنزلۃ الاجتہاد یعنی حق المجتہد یعنی مرد جاہل کہ اجتہاد
کا مرتبہ نہیں کہتا ہی اسکو مجتہد کے فتویٰ پر عمل کرنا واجب ہی جیسا کہ مجتہد پر
اپنی اجتہاد کی موافق عمل کرنا واجب اور مولانا عبد العزیز مرحوم نے تفسیر میں
سورہ بقرہ آہ فلا تجعلوا اللہ اندادا کی تفسیر میں لکھا ہی کہ کسائیہ طاقت
آہنا بکلم خدا فرست شش گروہ انداز ائمہ مجتہدین شریعت و شیوخ طریقت اند کہ
حکم ایشان بطریق واجب قہر لازم است بر عوام زیرا کہ فہم اسرار شریعت و وقائق الہی
ایشان میر است فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون جن لوگوں کی اطاعت
خدا کے حکم سے فرض ہے وہ چہ گروہ ہیں او میں ہی ایک گروہ شریعت کے مجتہدین
اور طریقت کے مشائخ ہیں کہ حکم اونکا ہی بطریق واجب قہر کے لازم ہی عوام امت پر
اسو اطلی کہ شریعت کے اسرار اور طریقت کے اطوار اونکو معلوم ہی جیسا کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہی سوال کرو شریعت کے احکام کو عالموں سے اگر نہیں جانتی ہو تم اور مولانا
شیخ عبد الحق نے شرح سفر السعادت کے ۲۸ صفحہ میں لکھا ہی و چون وحدت
وجود و مذہب قریات انکوں تبلیغ مجتہد سارسد کہ چون حدیث شریع مخالف
مذہب خود در نظر آید مذہب بگزار و عمل بحدیث کند یا زسددہ بخلافہ فی

مذہب اربعہ اجماع
پس سکر مذہب اربعہ اجماع
و استغفار از منکون خود لازم
است والا با خوف کفر دست
و رسیان است نعوذ باللہ
من سوء الاختلاف و هذا
اللہ الی سبیل الرشاد قال
علیہ اللہ بن عبد النراق

۸۱

المذہب الخفی فی رد المذہب
المسبوقہ بتجلیل المذہب
احکام المورثین فی
حوالہ ما صوب بالاجماع
انک و فیضہ اجماعہ
مجتہد او عدل او عدل
ما زکی اللہ فی القرآن
المستوانۃ فان انکار القرآن
والاحادیث و اجماع کفر و
انک بالاصواب



حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ

در روش پیشیاں و پسیناں رفتہ گوئند کہ مقتدائے حقیقی پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم است و دیگران ہمہ تابع وی و چون بریقین معلوم شود کہ او فرمودہ است
 در پے دیگر رفتن معقول نبود این طریقہ تقدماست اما دین روزگار پس این کار
 صورت نہ بند چه مجتہدان دین احادیث و آثار را تتبع نموده و ناسخ را از منسوخ
 و صحیح را از سقیم جدا ساخته و تحقیق و تاویل فرموده و تطبیق و توفیق میان آہنا
 داده مذہبی قرار داده اند عوام مسلمانان را بلکہ علمائے ایشا نیز ادریں روزگار
 این قوت کجا است کہ این کار از دست ایشا آید ایشاں را جز متابعت مجتہدان
 کردن و در پے ایشاں رفتن سبے نبود و چارہ نے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ
 جب اجماع کے علمائے سے یہ بات قرار پائی کہ ایک مذہب کو اختیار کرنا ضرور
 ہے تو پھر تلبیع کو کسی مجتہد کے پوچھتا ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح اپنی مذہب
 کے خلاف اوس کی نظر سے گزرتے تو اپنے مذہب کو چھوڑے اور اوس حدیث
 پر عمل کرے یا نہیں تو ہمیں درمیان متقدمین اور متاخرین کے اختلاف ہی متعین
 یوں کہتے ہیں کہ پیشوای حقیقی تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں اور دوسرے
 سب تلبیع امنے پھر جب یقین معلوم ہو جاوے کہ یہ کلام پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ہے تو پھر دوسرے کی پیروی کرنی معقول نہیں ہی لیکن اس زمانہ
 میں یہ کام بن نہیں پڑتا یعنی حدیث پر عمل کرنا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ دین کے
 مجتہدوں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو اور انکے اصحاب کے
 حکموں کو چن کر ناسخ کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق
 اور تاویل فرمایا ہے پھر ان کی آپس میں موافقت اور مطابقت دے کر
 ایک مذہب مقرر کیا عوام مسلمانوں بلکہ اس زمانہ کے عالموں کو وہ قوت

حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ

۸۲

حقیقی اصولی نے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی اصولی نے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی اصولی نے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ

حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ
 حقیقی مذہب سے کچھ نہیں
 دیکھا کہ اس کا عقیدہ

اجماع است اور
کے تنبیات پر سولازم ہے
اور سکو قویہ اور استغفار اور
یوں کہا گیا ہے کہ اگر وہ
صاحب اختیار نہیں تو خوف
ہے اور سپر کفر کا اور سنگ چارو
مذایب کی تحقیقت کا گمراہی اور
لوگوں کو گمراہ کرنے والا اندھا دھند ہے

والا زمیں میں اس کے کتنا مانت
کا اجماع ہے چاروں مذہب
سے نہ ملتی یہ کوئی چیز ہوتی
صدی کے جہت کا ہونا ہو
ہوا چنانچہ آزاد کاری میں
لکھا ہے جو چاہے دیکھ
کے اور حدیث شریف میں کیا
ہے کہ اسی کو بڑے گروہ
کو کوئی جہاد ہو گیا تھا

ان دنوں سے کون سا کام کرنا چاہیے۔
 ان دنوں سے کون سا کام کرنا چاہیے۔
 ان دنوں سے کون سا کام کرنا چاہیے۔

خلافت پر غلبہ کی مذہب
 اس واسطے کہ اور مذہب
 مضبوط ہو چکا اور مشہور ہو
 گیا ہے اور ادیب پر غلبہ دے
 بہت ہو سکتا ہے فقط یعنی ان چار
 مذہب کی حقیقت پر ایمان ہوا
 خلافت پر اور سب کا عمل جائز
 نہیں ہے اور جب ان چار
 مذہبوں نے نہ ملنے جدا ہو گئے

بھی نہ جانے ہی واجب کیا ہے کہ شرع کے حکموں کو سوال کرے اور عمل نہ
 کرے مگر اس چیز پر کہ فتویٰ دیوے کوئی مفتی مذہب سے ایک امام کے
 ان چاروں اماموں سے ایک ویسے شخص کے حق میں ہوگا اور کچھ دلیل نہیں ہے
 فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے پھر سوال کروا اہل علم سے اگر تم نہیں جانتی اور شیخ
 عبدالحق دہلوی نے شرح سفر السعاده کے ۸ صفحہ میں لکھا ہے گفتہ است محقق
 خفیہ شیخ کمال الدین ہمام کہ اس ترتیب کے محدثین در تحت حادث و تقدیم صحیح بخاری
 و مسلم قرآن و اذہ اند محکم است و جائز نیست دروی تقلید زیرا کہ اہمیت نیست
 مگر از جهت اشمال روایہ بر شرطی کہ اعتبار کردہ اند آثر بخاری و مسلم و مشک
 نیست کہ اجتماع شرائط راوی از حکم کردن بخاری و مسلم بآں حزم نتیو
 کرد چہ جائز است کہ در واقع خلاف آں باشد زیرا چہ تحقیق اخراج کردہ است
 مسلم در کتاب خود از بسیاری روایہ کہ سالم نیستند از جمع و ہمچنین کتاب بخاری
 جامعہ اند کہ تکلم کردہ شد دست در ایشان پس مدار کار در حق روایہ براہبہاد علما
 و صواب دید ایشان باشد و ہمچنین در شرط صحت و ضعف پس جائز است کہ
 صحیح شود و زوائد ایشان حدیثی در غیر کتابین کہ معارضہ کنندانی الکتابین را یا
 راجع آند بر آں و حامل این سخن آنست کہ اعتماد در صحیح و تنقید انکہ مجتہدین و اکابر سلف
 است و چون ایشان حدیثی را تلقی بقبول کردہ عمل بدارا نمودند پس انکار
 و اعتراض بر ایشان تقلید علمائی محدثین کہ مشہور اند جائز نباشد و سر امام ایشان
 حکم این جماعہ محکم و مکابرہ است خلاصہ ترجمہ اسکا یہی کہ محدث محقق ابن
 ہمام نے کہا ہے کہ محدثوں نے جو ترتیب دی ہے کہ صحیح مسلم زیادہ صحیح
 ہے اور کتابوں سے اور یہ دونوں مقدم ہیں اور کتابوں پر تو یہ کہنا

قواعد منکر یہ ہووے گوی
 کہ سب تویہ اور استغفار لازم
 ہے نہیں تو گئے کہ اسکا ساج
 چنانچہ ملنے میں ہم خدا کی ہے
 عقیدے سے پائے
 ہو کو تک رہ چکا ہے علم
 عبدالرزاق کے بیٹے نے اپنی
 کتاب میں بتائیں یہ جو قریب

کے احکام کے بیان میں جا
 کہ جب کوئی حلال جانے
 روکتا ہو حرام ہوتا ہے یا حرام
 رجوع سے یا انکار
 رجوع کا یا وجوب
 کا یا وجوب

سوئے چار مذہبوں
سوئے کہ ان کی تقلید کیا وے
گو کہ اصل تقلید صحابہ اور اہل بیت
کی ہے پیاب ہونا اس تقلید کا
تعمیل نہیں سوئی ان چار کے
کیونکہ وہ مدون یعنی لکھا ہوا
نہیں تھا کہ عام مالک صحیح
نہیں علم اور عمل صحابہ کا موطن

△△

یہ کتاب ہے
لیکھ رہا ہے
اور اس کے
کتابوں میں
تفصیل ہے
میں میں مطابقت
وہ کتاب ہے
یہ کتاب ہے

ہذا کتاب میں ہے کہ جو حدیث صحیح ہے دوسرے کے قول پر اعتماد نہیں تو پھر جب کسی
 مجتہد نے کوئی حدیث قبول کر لے اور اس پر عمل فرمایا تو پھر حدیث سے
 اون محدثوں کے جو لوگ میں مشہور ہیں اعتراض کرنا مجتہد پر جائز نہیں ہے
 اور مجتہد کو الزام دینا محدث کے قول سے بیجا محض اور دعویٰ بے دلیل ہی یعنی
 جب کسی مجتہد نے ایک حدیث کو روایت کر کے اس کے موافق عمل کیا تو اب
 اس کے مقابل میں اور کسی حدیث سے جس کو کسی محدث نے روایت کیا ہو اعتراض
 کرنا جائز نہیں اور اس حدیث کو چھوڑنا اور اس مجتہد کی تقلید سے پرہیز اور
 اس کے مقابلے کی دوسری حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے اور شرح سقری
 کے ۱۰ صفحہ میں ہے نزد قدامی مجتہدین ائمہ و کبراہی ایشیا علمی و افراز حدیث
 و معرفت جرح و تعدیل و تکیر و تحلیل و تطبیق و تاویل و ناسخ و منسوخ
 بود کہ الزام ایشیا تقلید و متابعت احکام و اقوال علمائی متاخرین
 از اہل حدیث نہواں کرد و از حیث ضبط و ربط احکام مجتہدین نہواں
 کرد و بر طبق کلامی کہ از شیخ ابن ہمام نقل یافت خلاصہ ادسکایہ ہے کہ اگلے
 مجتہدوں یعنی ان چار اماموں میں حدیث کا علم کامل تھا اور حدیث صحیح
 اور ضعیف وغیرہ کی تمیز انہیں بڑی کامل تھی یعنی حدیثوں کا احاطہ اور تلاش
 میں اور ہر حدیث کے حال دریافت کرنے میں مستعد ان چار اماموں کو
 علم اور امتیاز تھا ان محدثوں مشہوروں کے تئیں استعد نہ تو علم تھا نہ
 امتیاز تھا تو پھر ان مجتہدوں کو الزام دینا جائز نہیں ہے قول سے ان
 محدثوں کے اور حکم کرنے سے اور جماعت کی یعنی محدثوں کو تحقیق کے
 لحاظ سے اور ان کے جمع کے اعتبار سے مجتہدوں پر اعتراض کرنا

یہاں کہ یہاں ہے کہ جو حدیث صحیح ہے دوسرے کے قول پر اعتماد نہیں تو پھر جب کسی
 مجتہد نے کوئی حدیث قبول کر لے اور اس پر عمل فرمایا تو پھر حدیث سے
 اون محدثوں کے جو لوگ میں مشہور ہیں اعتراض کرنا مجتہد پر جائز نہیں ہے
 اور مجتہد کو الزام دینا محدث کے قول سے بیجا محض اور دعویٰ بے دلیل ہی یعنی
 جب کسی مجتہد نے ایک حدیث کو روایت کر کے اس کے موافق عمل کیا تو اب
 اس کے مقابل میں اور کسی حدیث سے جس کو کسی محدث نے روایت کیا ہو اعتراض
 کرنا جائز نہیں اور اس حدیث کو چھوڑنا اور اس مجتہد کی تقلید سے پرہیز اور
 اس کے مقابلے کی دوسری حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے اور شرح سقری
 کے ۱۰ صفحہ میں ہے نزد قدامی مجتہدین ائمہ و کبراہی ایشیا علمی و افراز حدیث
 و معرفت جرح و تعدیل و تکیر و تحلیل و تطبیق و تاویل و ناسخ و منسوخ
 بود کہ الزام ایشیا تقلید و متابعت احکام و اقوال علمائی متاخرین
 از اہل حدیث نہواں کرد و از حیث ضبط و ربط احکام مجتہدین نہواں
 کرد و بر طبق کلامی کہ از شیخ ابن ہمام نقل یافت خلاصہ ادسکایہ ہے کہ اگلے
 مجتہدوں یعنی ان چار اماموں میں حدیث کا علم کامل تھا اور حدیث صحیح
 اور ضعیف وغیرہ کی تمیز انہیں بڑی کامل تھی یعنی حدیثوں کا احاطہ اور تلاش
 میں اور ہر حدیث کے حال دریافت کرنے میں مستعد ان چار اماموں کو
 علم اور امتیاز تھا ان محدثوں مشہوروں کے تئیں استعد نہ تو علم تھا نہ
 امتیاز تھا تو پھر ان مجتہدوں کو الزام دینا جائز نہیں ہے قول سے ان
 محدثوں کے اور حکم کرنے سے اور جماعت کی یعنی محدثوں کو تحقیق کے
 لحاظ سے اور ان کے جمع کے اعتبار سے مجتہدوں پر اعتراض کرنا

صحابہ باقر تابعین کا اور جو کوئی
 چاروں مذہب کو مرجع جانے
 اور عمل کرنے اپنی زعم پر
 کے موافق شدہ ہے کہ
 چار ایک کرنے کے
 کے اور نہ مصلحت بناوے
 اور نہ باب و بیخ قطع کرے
 وکیل کی ہے اور قلعین
 مسجد میں جو وضو کی
 اور آداب و سنن کے
 اور ساری کے
 وکیل کی ہے اور قلعین
 مسجد میں جو وضو کی
 اور آداب و سنن کے
 اور ساری کے

کتاب اور سنت اور آثار
 صحابہ اور تابعین سے بہار
 حدیث اور علم کا
 وکیل کی ہے اور قلعین
 مسجد میں جو وضو کی
 اور آداب و سنن کے
 اور ساری کے

اور مخالف ہوں سو اللہ ایسا اور
اور بیک متبع اور مخالف ہے
رسول اللہ کی صحیح حدیث کا
مخلول ہیں و الحرام ہیں
و بنیہما مشتبہات فمن اتقى
التشبهات استبرأ لدينہ و ضمیر
اور مخالف ہوں سو اللہ ایسا اور
و ان کا ہی کیونکہ فرمایا ہی اللہ تعالیٰ

نے اما الذین فی قلوبہم
 زیم فیتبعون ما تشاہ
 منہا یقعاء الفتنۃ وایققاء
 تاویلہ اوسنی مشہات مذہب
 اربو کو فتنہ ایگری کو اسل
 لیا اور تاویل اوسکی بنالی کہ
 وہ بی جی ہے

باب الحلال
کے جواب میں لکھا ہے اور انہوں نے قال الکامم الربانی

درست نہیں اور اسی شرح سفر السعادت کے ۲۶ صفحہ میں لکھا ہے این چہار تن از امامان دین و مقتدیان ملت اند کہ ضبط و ربط احادیث و اقوال صحابہ و سلف و تطبیق و توفیق میان آہنما نموده و تفسیر و تاویل و بیان ناسخ و منسوخ کردہ و غایت بذل مجہود دریں باب فرمودہ استباط احکام بقیاس و اجتہاد از لصوص کتاب و سنت نموده اند غیر مجتہد را جز تابع ایشان بودن چارہ و سبیل نیست و مشائخ طریقت و بزرگان ایشان ہم بریں مذہب بودہ اند یا رب مگر آہنما نیکہ از ایشان پیائیہ اجتہاد رسیدہ موافق یا مختلف ایشان برائے خود اجتہاد سے مینمودہ باشند واللہ اعلم خلاصہ اوسکایہ ہے کہ یہ چار مجتہد دین کے امام اور ملت اسلام کے پیشوا ہیں کہ انہوں نے پیغمبر خدا کی حدیثوں کو اور اصحاب کے آثار کو جمع کیا اور ان سب کے میان موافقت اور مطابقت دی اور بیان اور تاویل فرما کر اور ناسخ کو منسوخ سے جدا کر بہت کوشش اور جانفشانی اور مشقت حیرانی اوشاکر شرع کے حکموں کو ادکئی دیلوں سے چکر خلاصہ ہر ایک کا کیا ہے غیر مجتہد کو سوا سے پیر دی کرنے ان چار اماموں میں سے ایک کی اور کچھ تدبیر بن نہیں پڑتی ہے شریعت کے علماء اور طریقت کے ادیبان بھی اسی مذہب پر تھے مگر ان لوگوں میں سے جسکا مرتبہ اجتہاد کو پہنچا ہو تو وہ اپنے اجتہاد کے موافق چلا ہو خورہ ان چار اماموں کے موافق ہو یا مخالف اور اسی طرح شرح سفر السعادت کے ۲۶ صفحہ میں ہے وبالجمہ مذہب حق و طریق بمنزل وصول بمقصود و ابواب درآمد خانہ دین چہار است ہر کہ رہے الیں را ہما کے و در سے ازیں

فی جلد الثانی من مکتبہ
مثل سورۃ التہ من مکتبہ
کو فیت کبرکت دین و توفیق
و مدون متابعت و سنت دین
علیاد اجتہاد دینا دیافتہ
است کہ دیگران در ہم ان عالم

۸۸

اند و مجتہدات اور ابواسطو
مخالف کتاب و سنت
دانش و اور اور اصحاب اور
اصحاب البرای نیا پند کل ذلک
لعدم درایتہ و عدم
الاطلاع علی فہمہ و
فل مستند امام شافعی
مگر از وقت فقاہت او
طیہ الرضوی بافت گرفت
الفتاوی کلہ و عیال

بجلیفتہ و ابواسطو
منا سبت کریمت
و ابواسطو و ابواسطو
و ابواسطو و ابواسطو
و ابواسطو و ابواسطو

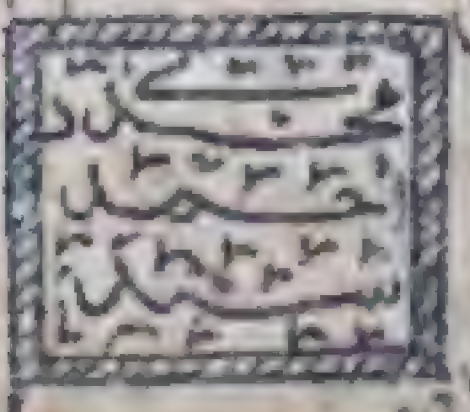
حضرت علیؑ و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ
 و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ
 و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ

در اختیار نموده برادر دیگر رفتن و در نزد گرفتار عبث و یا به باشد و کاغذ
 عمل را از ضبط و ربط بیرون انگندن و از راه مصلحت بیرون افتادن است
 و اگر قصد سلوک طریق و رعایت احتیاط دارد هم از مذہب و احتیاط روایتی که پیشتر
 احسن و اقوی است و قائمہ اش اعم و اتم و احتیاط کردن در ان اکثر و او فرقی اختیار
 کند و برادر رخصت و مسالہ و میداند و می زند این طریقی متاخرین است و مشکیت
 کہ این طریقی محکم و مطبوع تر است ترجمہ فی الحقیقت مذہب حق اور منزل مقصود
 کی پیروی کی راہ اور دین کے گہر میں آنیکے دروازوں میں سے ایک دروازے
 کو اختیار کیا تو پھر دوسری راہ چلنا اور دوسرے دروازے میں ڈر آنا یا قلہ
 اور یہ چودہ ہے اور عمل کے کارخانہ کو انتظام اور رونق سے بگاڑ دینا ہے اور
 دین کی مصلحت اور فحش سے دور پڑنا ہے اور جو کوئی چاہے کہ تقویٰ اور
 احتیاط کو اختیار کرے تو ایک مذہب کو ان چار سے اختیار کر کے اس میں
 جو روایت راجح اور غالب ہو اور دیں اس کی زیادہ قوی ہو اور قائمہ اس کا
 کامل ہو اور احتیاط اس میں لازم ہو اسی کو اختیار کرے اور اس
 مذہب میں جو روایت ضعیف ہو یا رخصت کی ہو اس کو بلا ضرورت
 اختیار نہ کرے اور یہی طریقی متاخرین علماء کا ہے اور شک نہیں
 ہے کہ یہ راہ برائی سیدھی اور خوب مضبوط و ہموار ہے اور
 اسی شریعہ سزا سنادت کے ۲۲ صفحہ میں ہے۔ قرار
 وادعائے مصلحت ویدایشان و در آخر زمان تعیین
 و تحقیق مذہب است و ضبط و ربط کار دین و دنیا ہم دریں
 صورت بود انداول اخیر است ہر کدام را کہ اختیار کند صورت

خطیبہ شامیہ و سائر مذہب
 ایک مباحثہ و جدال و نظر و
 مباحثہ شامیہ و سائر مذہب
 و احکام شریعیہ و سائر مذہب
 و احکام شریعیہ و سائر مذہب
 و احکام شریعیہ و سائر مذہب

۸۹

فی حقین ابوجعفر و در حق
 اور اس کا دشمن و دشمنی باہم
 شرکت و دشمنی و دشمنی باہم
 و دشمنی و دشمنی باہم
 و دشمنی و دشمنی باہم



کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا
 کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا
 کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا و کبریا

[illegible]

91

باقی تو ہنسی میں سب بچہ اور فقیر
میں فقہ کے علم میں صاحب
خانہ دہی ہے اور دہلی میں
اور اطفال اسے اور علم لدنی کا
کا ہے۔ غلام اس جوہر کا یہ
کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ
اور شمس الدین اور صاحب
امت کے دانی ہیں حضرت بیگی
عبد السلام اور صاحب
است

کے موافق اور فوہر
اس کی کسنت
اللہ علیہ السلام جو رسول
کے راہ اختیار
پیش اس کی امنست
عبدال

والسلام علیہ
والصالحین

یہ حضرت امام شافعیؒ کی کتاب ہے اور یہ ایک
مکتبہ مسجد العتباتیہ میں ہے اور یہ ایک
مکتبہ مسجد العتباتیہ میں ہے اور یہ ایک

سید احمد صاحب سے اور مولانا محمد حسین
عبد الغنی دہلوی سے اور مولانا محمد حسین
تہجدی سے اور مولانا محمد حسین
سید احمد صاحب سے اور مولانا محمد حسین
عبد الغنی دہلوی سے اور مولانا محمد حسین
تہجدی سے اور مولانا محمد حسین

الآنرا ذکر کنیم بدرازی کشد ابو حنیفہ تعید مہمانی را در آنچه مہمانی با جہاد خود گویند
واجب داند شافعی گوید
وہر مجتہد انیم مجتہد القلیہ مجتہد دیگر نرسد۔ نقل است کہ امام ابو حنیفہ رحمہ فرمود کہ جب از
مردم کہرا مجتہد سے گویند کہ وہی فتوے برائے خود میدہد و حال آنکہ من ہرگز فتوے
ندہم مگر آنچه مافور است و مرطیت و امام حجت عبداللہ ابن مبارک کہ از وی نقل کردہ
کہ گفت آنچه از حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آند فہا لراس و العین و آنچه
از صحابہ رسیدہ نیز اختیار کنیم و از گفتہ ایشان نہ بر آیم۔ ولیکن چون چیزے
از تابعین بیامد و ایشان برابریم با ایشان مزامت سے کنیم و در تحقیق حق
بحث نہائیم خلاصہ ترجمہ اس کا یہ ہے بعضی لوگوں کی گمان میں ہے کہ مذہب
امام شافعی کا احادیث کے موافق ہے اور حدیث کی پیروی ان کے مذہب میں
زیادہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مدار رائے اور اجتہاد پر ہے یہ حکم محض مختص
ہے اور مرجع نادانی ہے کیونکہ کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ اور اقوال صحابہ کو
جاتنا اذیاد رکھنا اجتہاد میں شرط ہے اور بنیر ان چیزوں کی اجتہاد درست نہیں ہے
اور جب کہ امام غفرلہ کا اجتہاد سب مجتہدوں کی اجتہاد پر مقدم ہے اور سابق ہے اور
سب علما اور مجتہدوں کی نزدیک ثابت ہے اور تمام امت کا مقبول ہے تو پھر
یہ گمان فاسد کا محل نہیں ہے اور سبب اس گمان اور غم کا یہ ہے کہ بعضے
محدثین شافعی الذہب کے کتابیں حدیث کی جو تصنیف کی ہیں جیسا مصلح اور
شکوۃ اور اس کے مانند تو اپنی مذہب کی دلیلیں ڈھونڈ کر اور محدثین جو ان
کے مذہب کے موافق ہیں چین کر جمع کیا ہے اور جو حدیث کہ ابو حنیفہ
کے مذہب کے موافق ہے۔ اس پر لکھن اور جرح کیا ہے

۹۳

حق اور
بہتر ۱۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کسیک مذہب الہیہ را مروج دانند
و بر نعم خود حدیثی صحیح دانستہ برخلاف
مذہب الہیہ در عمل آوردند
حق الزاریت و از اہل حدیث ہم
نیست و صوفیہا با صفا تر از اہل
گمراہ نیز اراند و یکیکہ حقیقت مذہب
الہیہ را انکار کنند و خلاف حدیث
پنداشتہ صنفی کہ ماثانی یا مانی یا

۹۴

غلبی شدن را بدعت میخوانند
و از گفتن آن نفرت نمایند از اہل
آن بدعت است کہ مایه و طایفہ
و غیرہ و صاحب آن مقبول
نمیگردد و بدین عقیدت اورا از
اہل اسلام خارج میکنند چنانکہ سید
انصاری از بیرون سے انکار نمود
پس از چندی بنفس خود کتاب
و اکثر از نفس است و
غیبت باب کے دور گزارند
آنانکہ تو غیر شمس مانند
مسلم است

اور حقیقت میں یہ سب تعصب کا بہرہ تھا اور اکثر ان لوگوں کی تعصب اور بغض
سے خالی نہیں تھے تو اس صورت میں چاہئے کہ حنفی مذہب کی کتابوں
میں جو عرب کے ملکوں میں مشہور ہیں نظر کی جاوے تاکہ حقیقت ظاہر ہو جاوے
کہ ہر مسئلہ حنفی مذہب کا موافق قرآن اور حدیث کے ہے۔ جیسا کہ
مواہب الرحمن حنفی مذہب میں ایک کتاب ہے کہ شارح اس کا التزام کر کے ہر
مسئلہ کی دلیل کو قرآن اور احادیث صحیح سے لایا ہے اور منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ
کی نزدیک کئی منسوق کتابیں حدیث کی تھیں۔ کہ جن حدیثوں کو انہوں
نے اپنے استادوں سے سنا تھا۔ ان کتابوں میں درج کیا تھا۔
اور مروی ہے کہ استاد سب ان کے جن سے انہوں نے احادیث سنی
نہیں سوائے صحابہ کے تین سوتابین تھے اور جن لوگوں نے کہ امام سہروردی کے مسئلہ
کو رعایت کی ہے پانچ سو تھے اور حبیب ایسا ہوا۔ کہ امام شافعی رحمہ جن حدیثوں
سے دلیل لاتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ ان سے نہیں دلیل لاتے
تو لوگوں نے گمان کیا کہ امام اعظم کا مذہب حدیث کے خلاف ہے اور حال یہ ہے
کہ ان حدیثوں کے سوا اور بہت سی حدیثیں ہیں کہ ان کی نسبت زیادہ صحیح
اور بہت قوی ہیں جن حدیثوں سے امام اعظم رحمہ دلیل لاتے ہیں اور اس
بات کو لوگوں نے بالتفصیل بیان کیا ہے۔ اگر ہم ان سب کو ذکر کریں تو
کلام دراز ہوتا ہے بالفعل بھی وہ سب احادیث موجود ہیں طالب کو چاہئے
کہ ان سب حدیثوں کی طرف رجوع لاوے تاکہ ان سب احادیث مخالف کو
دیکھ کر شک اور شبہ میں پڑے اور حقیقت میں مذہب حنفی جامع ہے
دلیل عقلی اور دلیل نقلی کو اور عادت امام اعظم رحمہ کے

کسیک مذہب الہیہ را مروج دانند
و بر نعم خود حدیثی صحیح دانستہ برخلاف
مذہب الہیہ در عمل آوردند
حق الزاریت و از اہل حدیث ہم
نیست و صوفیہا با صفا تر از اہل
گمراہ نیز اراند و یکیکہ حقیقت مذہب
الہیہ را انکار کنند و خلاف حدیث
پنداشتہ صنفی کہ ماثانی یا مانی یا

تریبہ غالب رکھنا
کو اپنا مذہب یا اگر چہ نشت
انہی کے مذہب پر اگر چہ نشت
وجہ امت میں کسی جاتی ہوں
کہ کرتے دوسرا دین
ہے اس لئے شافعی کا کام ہے
کے کام میں شافعی کا کام ہے
اور اگر وہ کاتب سوا کے عمل تقنی
اور دفع کرنے کے عمل کی نوا

عمل صالح کا نہیں ہوتا اور پیر دی
مذہب حق کی تابعداری سواد
اعظم کی ہے اور اس کے برخلاف
شیکاہی اور مکرگاہ سے کہ اس کے
عمل کرنے والے کو دوزخ کی عذاب
کا دعوہ دیا گیا ہے موافق حدیث
پیغمبر علیہ السلام کی کہ پیر دی کہو
بڑی جماعت کی اور وہ اللہ
سے بڑے کا ہے

مذہب کے حق ہونے کو انکار اور جو کوئی اس پر
 کہے اور حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی
 حنفی ہونے کو محمدی کا خلاف جانتے
 اور اس کو بڑی بدعت سمجھتے اور مذہب کے اختیار کرنے کو
 کوئی ایک شخص ان کی بدعت نہ کہ جس کا نام مذہب ہے
 زکوٰۃ جہاد وغیرہ اعمال نیک قبول نہیں اور اسی عقیدے کے

بعد راوی سب دوسرے ہو گئے۔ اور واسطہ زیادہ ہوا تب پہلی زبان کی مجدد
 کے نزدیک وہی حدیث ضعیف ٹھہری اس واسطے کہ ان محدثوں نے پیغمبر
 علیہ السلام تک واسطے بہت ہونے یعنی راوی سب اس حدیث کی ان
 لوگوں اور حضرت کے درمیان آگے سے زیادہ ہوتے اور ان سب کا وہ نہیں
 شرطیں صحت کی پائی نہیں گئیں۔ اس لئے محدثوں نے اس حدیث کو ضعیف کہا۔
 اپنے زعم کے موافق پھر اگر کسی محدث نے جو امام اعظم کی بھیجی کسی کو ضعیف کہا
 ہو تو اس سے لازم نہیں آتا ہے کہ امام اعظم کے زمانہ میں ہی وہ حدیث ضعیف
 تھی۔ اور جب کہ امام اعظم کو حدیث کا کمال امتیاز تھا۔ اور بڑا فضل و علم تھا۔ اکثر
 لوگ اس پر حسد لیجاتے تھے متاخرین شافعیہ کو کیا کیسے بلکہ متقدمین کو بھی اس
 جناب کے ساتھ حسد تھا۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ جو کوئی بڑا فاضل ہوتا ہے
 تو ایک عالم کا محسوس ہو جاتا ہے تعجب ہے کہ شافعیوں کا تو یہ حال ہے اور شیوانکی
 امام شافعی رحمہ کو دیکھنا چاہئے کہ کس قدر تعریف امام اعظم اور ان کے اصحاب
 کی کرتے ہیں اور کہتے ہیں الناس عیال علی فقہ ابی حنیفۃ یعنی لوگ
 اعتماد کرنے والے ہیں ابو حنیفہ کی فقہ پر اور تابع اور پیرو ہیں ان کے اور امام اعظم
 کے جس قدر تابع ہمارے اور پیروی احادیث اور اقوال صحابہ کے ہے
 دوسرے مجتہدوں کی نہ تھی اور اصحاب ابو حنیفہ کے سب متفق ہیں اس بات
 پر کہ حدیث ہر چند ضعیف بھی ہو تو قیاس پر مقدمہ ہے اور امام اعظم رحمہ کا تو یہ
 طور تھا کہ جب تک ممکن ہوتا تو حدیث کو ہاتھ سے نہیں چھوڑتے تھے۔
 آخر کو ضرورت کے وقت میں جب کوئی حدیث معتبر ملتی تب لاچار
 قیاس پر عمل کرتے۔ اور امام شافعی رحمہ بہت سے

۹۶

بحث اس کے اسلام سے خارج
 رہے ہیں جس طرح بائیں
 گوندے آگے اور ایسے کہ
 سنو علی بن ابی طالب سے بیخاف
 سنو علی بن ابی طالب سے بیخاف
 ہے اور ایسی سے سخت سنی اور
 اسکی بدعت سے درگزر کرنا
 سخت و اس پر چھٹنے کی سختی

کی تو قیاس پر تعلیم کی تو کو بائیں
 اسلام کو کرا دیا۔ اور
 وہ شخص منصف ہو جائے اور اس کے منصف ہو جائے
 رہے ہیں اور جو لوگ اس کے ساتھ تھے

بہا نذیب حق اس آیت قرآنی میں یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ
 میں یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ

وہا نذیب حق اس آیت قرآنی میں یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ
 میں یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ

حدیث کی اقسام پر قیاس کو ترجیح دیتے ہیں اور امام اعظم صحابی کی تعلید کو جس
 بات میں صحابی نے اپنے اجتہاد سے کہا ہو واجب جانتے ہیں اور شافعی کہتے ہیں کہ
 ہم اور صحابی برابر ہیں وہ بھی مجتہد تھے اور ہم بھی مجتہد ہیں۔ اور مجتہد
 کو تعلید کرنی دوسری مجتہد کی جائز نہیں ہے۔ اور امام محبت عبداللہ ابن
 مبارک نے امام اعظم رحمۃ اللہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا ہے امام اعظم رحمہ
 نے کہ جو کچھ حدیث میں آیا ہے اس کو بس و چشم ہم قبول کرتے ہیں اور جو کچھ
 کہ اصحاب سے مروی ہو ہے اس کو بھی ہم اختیار کرتے ہیں اور اسے باہر
 نہیں آتے ہیں لیکن جو کچھ کہ تابعین سے منقول ہے تو ہم اور وہ برابر ہیں پر
 یہی تحقیق کرینگے اور حق کو تلاش کرینگے۔

سوال جواب
 سے سوال سابق کے ظاہر ہوا کہ جس کا مرتبہ اجتہاد نہ ہو تو ان چاروں اماموں
 میں سے ایک کی تعلید اس پر واجب ہے اور اگر اس کو کوئی حدیث اس کی
 امام کے مذہب کے مخالف پہنچے۔ تو اس شخص کو اس پر عمل کرنا جائز نہیں
 ہے باوجود اس کے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا ہے اتروا قولی بخیر
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم یعنی جب کوئی حدیث ہمارے قول کے خلاف ہو
 تو اس پر عمل کرو ہماری قول کو چھوڑو۔ اور اسی طرح سے اور اماموں نے بھی فرمایا
 ہے تو یہ وہ شخص اگر حدیث پر عمل نہ کرے تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قول
 پر یہی عمل نہ کیا اور امام کے حکم پر یہی نہ چلا۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہر ایک صحابی جیسے حدیث سنتے تھے
 عمل کرتے تھے یعنی صحابی مجتہد ہو یا عامی ہر ایک پر یہی واجب تھا کہ
 جو حضرت فرماتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے اور باہر فرق نہیں

۹۷

برخلاف جو کہ اس مقال مذہب کو
 جائز کیا اس کا قول نامستبرح
 اور سو او اعظم اس حدیث کی برخلاف
 ہے اور یہ بات چاروں دیلوں
 کے ثابت ہے اور قول اللہ تعالیٰ
 کیا یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ

عن معاذ البیہق
 من قبل احواء قوم قد ضلوا
 الحق ولا تتبعوا
 لا تعولوا فی دینکم علی
 اور جو کچھ کہ اس مقال مذہب کو
 جائز کیا اس کا قول نامستبرح
 اور سو او اعظم اس حدیث کی برخلاف
 ہے اور یہ بات چاروں دیلوں
 کے ثابت ہے اور قول اللہ تعالیٰ
 کیا یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصلحا قلوبہ

9. A

فیتبعون ما تشاء منه
ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله
کیں وی لوں خلیوں میں کبھی
ہے وہ پر وی کوئی اسکے پیو
کی پیو فتنہ آمیزی کا کرنا
پٹ کر نیکی تلاش میں اور رسول
خدا کی سنت سے ہوسنی
کا وجوہ ثابت ہوا ہے وہ سنی
حاشیں میں یہ صحت
صدق اکبر

سلی علیہ وسلم کے
کو نام است نبائے
میں نبی اکرم
کی تقلید میں
فراگئے تو تھامت کو
مقلد ابوبکر کا کر دئے
پس ساری سنت کا جو
کا تقلید کی حوالے کیا اور
اسکو صحابی کہہ کر نام

سب سے پہلے اس بات پر غور فرمائیے کہ اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔

حکم رسول خدا کا ہے اور دوسرا اس سے پایا جاتا ہے اس واسطے کہ حضرت علیہ السلام
 ہر ایک کو اس کی سمجھ کے موافق حکم فرماتے تھے کہ کسی طرح سے اس کو شبہ نہ رہتا تھا
 جیسا کہ مشہور ہے کہ حضرت نے خود فرمایا ہے تَكَلَّمُوا النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ
 یعنی لوگوں سے بات اس انداز پر کرو کہ انکے دریافت میں آ جاوے پھر اگر کوئی
 شخص لائق اور ذہین ہوتا ہے تو اس کو اجمال اور کنایہ سے فرماتے اور
 اگر ایسا نہ ہوتا تو سب حال اس کے خوب واضح کر کے ارشاد کرتے
 کہ اس کو کچھ شبہ نہ رہتا جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کے کتاب العلم میں
 ہے عن انس رضی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا تکلم
 بکلمۃ اعادھا لثانی لئلا یشک فیہ یعنی اس نے فرماتے کہ ہر کلمہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات فرماتے تو تین بار ارشاد کرتے تاکہ بے شبہ
 خوب سمجھ جاوے اور اگر کوئی کلام مبہم ہوتا تو وہ شخص مخاطب اپنے حال
 کے قرینے سے یا حضرت کے حال سے یا اور بعض لوگوں کے حال سے یا اپنے
 سوال کے قرینے سے یا حضرت کی کلام کے سیاق سے یا اور لوگوں کی گفتگو کی
 رو سے حضرت کی مراد سمجھ لیتا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثال اس کے آگے
 مذکور ہوگی اور بعض کلام ظاہر کے خلاف ہوتا تھا کہ ہر کوئی اس کے کنہ کو
 نہیں سمجھتا تھا بلکہ وہ صحابی بھی کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت
 میں اکثر حاضر رہتے تھے اور حضرت کی عادات سے خوب واقف تھے اور
 آپ کی صحبت کی تاثیر کی سبب ان کے دل میں صفائی اور روشنی ہو گئی تھی
 کہ سخن کی تہ کو پہنچتے تھے اور حضرت کی مراد اور غرض کو خوب دریافت کرتے
 تھے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حال تھا اور نہ ہو گیا واسطے اسکے

یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔

اس میں اختلاف میں غور فرمائیے
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔

یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔
 یہ جو میں نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اس کی تائید سے کیا ہوتا ہے اور اس کی تردید سے کیا ہوتا ہے۔

ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے

مثال کے مذکور ہوگی اور اگر کلام ایسا مبہم ہو تاکہ مخاطب کسی طرح سے بھی نہ
 پوچھتا تو وہ ثانیاً پوچھتا جیسا کہ بہت سی حدیثیں ہیں آئیے کہ حضرت زیدؓ ایک بات
 فرمائی کہ کسی صحابی نے پوچھا کیا رسول اللہؐ سے کیا مراد ہے۔ حاصل کلام
 یہ ہے کہ بعض کلام حضرت کا مبہم اور خلاف ظاہر ہوتا تھا۔ یہ مخاطب اس کی مراد
 کو کسی ایک طور سے سمجھ لیتا۔ اور ان باتوں کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال کہنی میر
 کلام دراز ہوگا۔ اس واسطے یہاں محل لکھا گیا انشاء اللہ تعالیٰ شرطوں کے بیان میں
 بطور نمونہ کے حال اور مثال اس کا معلوم ہوگا۔ اور تیسرا امر یہی اس بات کو
 جانتا کہ یہ حکم ہم پر ہے یہ بھی اس شخص کے حق میں حاصل ہوتا تھا
 اس لئے کہ جب حضرت نے اس کو خطاب کر کے حکم فرمایا تو ظاہر ہے کہ اس کے
 حق میں ہے اگر دوسرے پر خاص ہوتا تو اس کو کیوں فرماتے پھر بعد حضرت کے
 ان باتوں میں ان کا جانا بہت دشوار ہوا اس واسطے کہ پہلا امر یقیناً یقین
 کرنا کہ یہ حدیث تشریف ہے اور یقین اس کو کہتے ہیں کہ بغیر شبہ اور بعد
 تردد کے کسی چیز کو جانا اور حدیث میں یقین حاصل ہونے کی دو صورت ہے ایک
 تو یہ کہ اپنے کان سے حضرت کی زبان مبارک سے سنے اور بعد انتقال حضرت
 سے اللہ علیہ وسلم کے یہ صورت اختیار سے جاتی رہی اور دوسری صورت یہ کہ
 خبر تواتر سے سنے اور اس کی صورت یہ ہے کہ نقل کرنے والے اس حدیث کے
 ہر زمانے میں اس قدر آدمی ہوں کہ عقل ہرگز تجویز نہ کرے کہ اتنی لوگ سب کج
 جمع ہو لکھتے ہیں اور خبر تواتر میں یہ ہی ضرور ہے کہ ابتدا سے انتہا تک ہر زمانے
 میں اور ہر طبقے میں اس قدر آدمی ہوں کہ ایک دوسرے سے براہ راست چلے
 گئے ہوں اور ایسی ہی نقل کو تواتر کہتے ہیں۔ اور ایسی حدیث کو

ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے

ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے

ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے
 ان کے دلی دلائل اور دلی دلائل سے

سنی قوم
 با بر نہیں بنے
 انکا انکار فرما اور جوئے مخلعہ
 میں ان میں ایک قوم کو مجاہدوں
 کی علیہ واجب کیونکہ انکو اور
 صادق سے زیادہ جان ہے
 اور ربح سر زانو نہیون
 کے درمیان

یا چار مذہب کی تعلق و حقوق کے
بالعین و احوال و اسوۂ اول و ام
باب اول از دین و مہود کے اور دوسرا
حلل و حلال کی یہ باب و نزدیک مہود
کے متعلقہ مسئلے کی کمال و غماز
ہی یہ کہ وہ مہود کی تعلق کے
انی سی جسم و مہود و مہود کے
کیا کہ مہود و مہود کے
سے جو مہود و مہود کے
سے جو مہود و مہود کے

اور لکھ سکے گا کہ اس کا ادنیٰ ایک رس
بانی ہے اور جو تمام
باجا چار مذہب سے
اس کی شہادت کی
سویں سو سال
کے بعد میں تو وہ خود اس کے
اور لکھ سکے گا کہ اس کا ادنیٰ ایک رس

غائبین اور مضلین کی پہچان سے
 اور صادقین کو ان دونوں سے امتیاز
 کر کے ان کا ساتھ طہارت اور صدق
 میں چھوڑ دینا واجب اور ایسا
 فی حق ہے۔ فی حق روایت کو غیر
 فی حق روایت پر ترجیح دینا
 خطا کا اصل غالب ہے اور صدق

نیا مذہب نکالنے والے جدا طریقہ رواج دینے والے ہوں کیونکہ وہ اپنا مذہب رواج پانے
 کے واسطے بہت سی باتیں دین میں افتر کر گئے اور جھوٹی حدیثیں لوگوں کو سنانے لگے
 یہ خلاصہ ترجمہ شرح فارسی مشکوٰۃ کتب پر حبیب کسی کو راوی کی عدالت اور
 صداقت اور حفاظت پر یقین ہوگا تو اس کے حق میں اس کلام کے حدیث ہو پر گمان غالب
 حاصل ہوگا کیونکہ حبیب کوئی ایسا فعال میں عادل اور اقوال میں صادق ہوتا ہے تو
 ظاہر حال سے اس کے یہ سمجھا جاتا ہے کہ حدیث کی رسالت میں وہ سچا ہوگا کیونکہ
 جھوٹ کہنا حرام ہے خصوصاً پیغمبر علیہ السلام پر جھوٹ بات کو افتر کرنا بڑا گناہ ہے
 اس لئے ایسے شخص کی روایت پر گمان غالب ہوتا ہے۔ لیکن یقین حاصل نہیں
 ہوتا ہے۔ اس لئے کہ یقین جب حاصل ہوگا کہ کسی طرح کا شبہ اور احتمال باقی نہیں ہے اور
 حال یہ ہے کہ عقل کے نزدیک ایسے شخص کا بھی کاذب ہونا جائز ہے اس واسطے
 کہ ہم تو صرف اس کے ظاہر حال پر مطلع ہو سکتے ہیں اور اس کی نیت اور ارادے
 اور عقائد پر تو خدا تعالیٰ ہی واقف ہے کیونکہ بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں
 کہ اگرچہ ظاہر میں نیک کار خوش اطوار ہیں لیکن باطن میں منافق اور دین میں
 مفسد جیسا کہ اگلے زمانہ میں وضاع نزرے ہیں اور بعض آدمی ایسے بھی
 ہوتے ہیں کہ اگرچہ ظاہر اور باطن میں نیک ہیں لیکن کسی سبب سے یا اپنے
 زعم میں کسی ضرورت کی جہت سے کہتے ہیں۔ اور اپنے اعتقاد میں اس کو
 دین داری کہتے ہیں جیسا کہ مولانا عبدالغنی زرم نے رسالہ اصول الحدیث
 میں لکھا ہے کہ نوح ابن عصمت کہ فاضل اور فقیہ تھا۔ قرآن کی سورتوں
 کی فصاحت میں اس نے بہت سی حدیثوں کو وضع کر کے رواج دیا تھا۔
 اور مشہور کیا تھا بہر حال اس کو لوگوں نے پکڑا اور سند اس کی مانگی اور سخت

۱۰۲

کامل یقین زیادہ تر مضمون
 ہے اور یہی مذہب ابوحنیفہ رحم
 اصلاً اور
 تحقیقات دینی میں
 مسرعلو فی الدین
 موعا اور جب
 خدائت سے تو چاہئے کہ صادق
 ہے خدائت سے کہے اور
 یقین کا تعین کرے تو
 یقین کرے تو
 یقین کرے تو

میں اسے کہتے ہیں جو
 اعتقاد میں ہے اور انہی سے
 خدائت میں ہے اور انہی سے
 خدائت میں ہے اور انہی سے
 خدائت میں ہے اور انہی سے

وہ ہے اور مناظرہ
ہی زبان پر لاؤ تو بیشک اپنا
شخصیات اور تشدد پر ہے کہ
شکر کرتے ہیں کہ خدا کا شکر کرنا ہے
اور ذکر کرنا ان کی سیوں
شکریہ کا موجب نزول
رحمت الہی ہے اور
ہاں شکری ان کی اور

گنہ گاروں کے لیے
سچی مود میں قیام و علاؤ ان پر
میں امام اعلیٰ کے لیے قیام و علاؤ ان پر
لکھا ہے کہ جو دعائیں دعا ہے
لسان حسنہ کی دعا ہے
یہ سب دعاؤں میں اور اور
معلوم ہے کہ امام اعظم اور ان کے
تلامذہ کی طرف سے دعا ہے
دعا سے مقدم ہے

فقیہانہ ان کے زیادہ ہوئے اور کم کوئی
کافران کی جماعت سے
ان کی جماعت کی اور نہ یہیں
کے اسباب بنیستہ چلیوں
اور ملوک کی کمالیت
مجمدوں سے مقدم
کافر فساد اور ان سازش

۱۰۴

کہ ابوحنیفہؒ کی باہدار بی بی اہل سنت
وجہ امت میں داخل ہیں نہ بد مذہب
ہیں اہل بدعت سید اور باہدار
اس فرقہ کی بی بی سنی کو مباح ہے
اچھ کوئی ایسے بے ایمان کا
منکر ہے اسکو تمام مسلمانوں
مذہب مخالفین سے بی بی نہیں
کے اچھے کہ ابوحنیفہؒ کے مذہب
کی امت پر جو کوئی
ان کے مذہب

Marfat.com

روایت میں آیا ہے۔ اگر دنیا
اینا فارس میں۔ اور سہم کی زبان
تک ایران کی ہو گا۔ تو نبی اللہ
ﷺ اور سہم کی زبان
سہم کی زبان سے ہی جلال الہی
ابو حنیفہ کی زبان سے ہی جلال الہی
وہ جو نبی کی زبان سے ہی جلال الہی
عمول میں۔ ابو حنیفہ کی زبان سے ہی جلال الہی

اس کا یہ ہے کہ فرق ہی درمیان تحقیق اور تقلید کی بنی کسی حدیث کے پانے کا دو
طریق ہے۔ ایک یہ کہ طالب آپ تلاش کر کے ثابت کرے۔ دوسرا یہ کہ کسی عالم
محقق کی پیروی کرے جو اس کی زبان سے نکلیا اس کی زبان میں دیکھ کر اور سابق جو
مذکورہ ہوا تحقیق کری اور تقلید کی صورت دوسری ہے۔ پھر اگر ایک شخص نے کسی عالم محقق
پر اعتماد کر کے اس کی کتاب میں ایک حدیث پائی۔ اس کو مان لیا۔ تو حقیقت میں
اس حدیث کی نسبت اس کے مصنف کی تقلید ہوئی۔ اور اس عالم کی طرف پروردگار
پہنچا۔ اپنی کچھ تحقیق نہ ہوئی۔ پھر اس زمانہ میں جو شخص آرزو رکھے کہ تقلید کسی مجتہد
کی نہ کری۔ بلکہ خود آپ جو حدیث میں پائی عمل کرے۔ تو یہ ہوس اس کی ہرگز حاصل
نہ ہوگی۔ کیونکہ کوئی حدیث حاصل کرنی میں اس کو کسی عالم کی تقلید کر نہیں ضرورت ہوگی
اور کسی کتاب کی پیروی ناچار کرنی پڑی گی۔ تو جس سے بہاگی گا۔ آخر کو اس میں
جاگر بیدار اور دوسری بات یہ ہے کہ بالفرض اگر کسی غیر مجتہد نے کسی عالم کی تقلید کی
اس کی کتاب پر اعتماد کر لیا۔ اور تقلید کی لحاظ سے حدیث پر اس کتاب پر اعتماد کیا۔ پھر
حدیث کی مراد کو سمجھنے کے واسطی اور اس سے حکم نکالنے کیلئے جو سب شرطیں
جو ضرور ہیں جو کہ آگے مذکور ہو گئیں کہاں سے حاصل کر لیا۔ آخر کو گہرا گہرا لاچار
ہوگی اس حدیث کی مراد کو سمجھنے اور حکم نکالنے میں اس کو کسی عالم مجتہد کی تقلید
کرنی ضرور ہوگی۔ تو حقیقت میں یہ پرانتہا اور ٹھکانا اس کا تقلید کی طرف جوج کر لیا تو
پہر ابتدا ہی سے اس کیوں نہیں اپنے اور تقلید کسی مجتہد کی واجب کر لی۔ اور افسوس
افسوس ہے۔ اس کی جہاں پر کہ جو شخص امام اعظم پر مجتہد مقدم اختیار کری اور عار کری اور پھر
آخر میں دوسری عالم کی کہ جن کو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رحمہ کے ساتھ
نہیں ہو۔ تقلید کری۔ خدا ہم کو اپنی پناہ میں رکھے۔ ایسی حماقت اور ضلالت سے

قرآن کی آیت سورۃ محمد میں
یستبدل قوم انیوں کے لئے
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق
انہما لکفر نہیں ماریوں پر صادق

میں ایک عالم کی تقلید کر لیا۔ اور اس سے حکم نکالنے کیلئے جو سب شرطیں
جو ضرور ہیں جو کہ آگے مذکور ہو گئیں کہاں سے حاصل کر لیا۔ آخر کو گہرا گہرا لاچار
ہوگی اس حدیث کی مراد کو سمجھنے اور حکم نکالنے میں اس کو کسی عالم مجتہد کی تقلید
کرنی ضرور ہوگی۔ تو حقیقت میں یہ پرانتہا اور ٹھکانا اس کا تقلید کی طرف جوج کر لیا تو
پہر ابتدا ہی سے اس کیوں نہیں اپنے اور تقلید کسی مجتہد کی واجب کر لی۔ اور افسوس
افسوس ہے۔ اس کی جہاں پر کہ جو شخص امام اعظم پر مجتہد مقدم اختیار کری اور عار کری اور پھر
آخر میں دوسری عالم کی کہ جن کو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رحمہ کے ساتھ
نہیں ہو۔ تقلید کری۔ خدا ہم کو اپنی پناہ میں رکھے۔ ایسی حماقت اور ضلالت سے

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 الَّذِينَ هُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى الْفِتْنَةِ
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 الَّذِينَ هُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى الْفِتْنَةِ

اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرمایا ہی انکو اتالی بخیرہ رسول صلعم تو اس کے یہ معنی
ہیں کہ تم جب کسی حدیث اپنی تحقیق سے پاؤ تو ہماری قول کو جو ہم نے اپنا اجتہاد ہی
کہا ہے۔ اس کو چھوڑ دو۔ پھر جو قول ان کا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کے موافق ہو تو
وہ حقیقت میں ان کا قول نہیں ہے۔ بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی۔ اسکو چھوڑنی کی
کیہ معنی نہیں۔ پس جو حکم اجتہادی امام کا ہی۔ اس کی نسبت امام نے یہ فرمایا ہے
لیکن یہ کلام امام کا حکم عام ہر خاص و عام کے حق میں نہیں ہے۔ کیونکہ اگر عام
ہوتا تو یوں فرماتے مَرَكُ قَوْلِي كُلُّ مَنْ مَعَهُ خَيْرٌ الرَّسُولِ یعنی جو کوئی حدیث سے
توہموردی ہماری قول کو بحدیہ حکم امام کا خطاب خاص ہے۔ اپنی شاگردوں کے لئے
کہ جن کا مرتبہ حدیث کی تحقیق کا تھا۔ اور ان کو لیاقت اور قدرت حدیث پر
عمل کرنیکی تھی جیسے امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر وغیرہ اس واسطے
کہ حدیث پر عمل کریں گے۔ واسطے ایک شرط جو سابق مذکور ہوئی۔ اس کے سوا اور بھی
بہت شرطیں ہیں۔ کہ آگے مذکور ہونگی۔ اور ان شرطوں کا پایا جانا عوام میں غیر ممکن ہے
بلکہ اس زمانہ کی عالمن میں ہی مستدرج ہیں۔ لیکن خدا تعالیٰ قادر ہے۔ کہ کسی کو وہ
رتبہ اپنے فضل سے عنایت کرے جیسا کہ جواب سابق میں شرح سفر السعادت
سے فتول ہوا پھر اگر کوئی اس مقام کو دیکر شہد کرے۔ اور کہی۔ کہ جب متقلد کو حدیث
پر عمل کرنا درست نہیں ہے۔ تو پھر سابق کے مسئلوں میں حدیثوں کے کیوں تم
دلیل لانی ہو۔ تو جواب اس کا یہ ہے۔ کہ ہم نے ان مسئلوں کو کہ سابق ذکر کیا ہے۔ اس سب کو
ہمارے امام نے قرآن اور حدیث سے مستنبط کیا۔ اور فقہی کتابوں میں ثابت ہوا
ہے۔ لیکن جب کہ بعض لوگ کہتے ہیں۔ کہ فلا نامرسلنا فیہ غلط ہے۔ حدیث
سے ثابت نہیں ہے اس واسطے ہم نے ان مسئلوں کی دلیل کو حدیثوں سے

امام کا یہ قول ہے کہ اگر کوئی ثابت ہو جائے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے

جن جن کتابوں سے پایا۔ بیان کیا کہ عوام کو ان مسئلوں میں شبہ نہ پڑے۔ اور
 مسئلہ کہ امام سے ثابت ہو ہے۔ صرف ان کی دلیل کو بیان کرنا مقلد کی حق میں ممنوع
 نہیں ہے۔ اس کے بعد یہ جانو کہ اگر کوئی حقیقی کسی حدیث کو اس کتاب میں پاوے
 کہ تصحیح کرنے والا اس کا حقیقی نہ ہو جیسا کہ خشکوار اور مروج المرام وغیرہ تو وہ عمل
 کو غالی نہیں ہے۔ یا تو امام اعظم کے قول کے موافق ہوگی یا مخالفت۔ اگر موافق ہوتے
 تو کچھ کلام نہیں۔ اور اگر مخالفت ہوئی۔ تو اس حدیث پر عمل کرنا حقیقت میں اس
 عمل کے نسبت اس کے مصنف کی تقلید کر لی ہوتی۔ اور امام اعظم کی تقلید منہ پیرنا
 حالانکہ اس قول مخالفت کی ترجیح کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس واسطے کہ امام اعظم کا یہی
 البتہ کسی آیت یا دوسری حدیث یا اجماع سے ثابت ہے۔ مراحا یا صما ہو۔ اور یہ
 گمان نہیں ہو سکتا ہے کہ حدیث صحیح غیر منسوخ معلوم ہوتی۔ امام فیہ القیاس سے
 کہا ہو کہ یہ قیاس پر عمل کرنا جب جائز ہو تو ہے کہ قرآن اور حدیث اور اجماع میں پایا
 نہ جادوی۔ اور یہ شبہ بھی محض یہ ہے کہ امام کو اس حدیث کی خبر نہیں پہنچی تھی۔
 اس واسطے کہ اس زمانہ میں بہت سی صحابی موجود تھے۔ اور وہ زمانہ تابعین کا تھا۔ اور
 لوگ حدیثوں کو صرف زبانی یاد رکھتی تھی۔ اور ڈیڑھ سو ہونی کی عالموں میں اکثر چچا اس
 کا رہتا تھا۔ تو اگر وہ حدیث صحیح غیر منسوخ ہوتی۔ اور حضرت مسلم
 علیہ السلام کا یہی محل اس پر ہوتا۔ تو ظاہر یہی ہے کہ وہ حدیث البتہ مشہور ہوتی
 اور لوگوں کے عمل میں آتی۔ پھر صرف یہ گمان اور شبہ کہ امام اعظم کی
 تقلید سے بہت اور دوسری محدث کی طرف دوڑنا دین میں کھیل کرنا ہے۔ منہ و زبان
 نہ بلکہ ظاہر غالب یہی ہے کہ ترجیح امام اعظم کے قول کو ہی اس واسطے کہ امام
 اعظم کا زمانہ حضرت علی علیہ وسلم کے قریب تھا۔ وہ اس زمانہ میں تھے کہ جس کے

امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے

۱۰۸

امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے

امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے
 کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے کہ امام کا یہ قول ہے

مہاروں کیلئے
 در شاہ فی جاہ امام اکبر
 کا چاروں شاہی مال اعلیٰ
 سے عظمیٰ کتب و کتب
 نابجا اور عام است
 اور غلطیوں کا جو نسخے دیئے
 اور یہ جو نسخہ ہوتا
 ہے کہ مہاروں اور ابوبیوسف کی اس
 راست کی۔ اور ابوبیوسف کی

غیرت کی گواہی حضرت علیہ السلام نے دی ہے کیونکہ وہ تابعین سی تھے اور میں
 صحابی سے ان کو ملاقات ہوئی۔ اور سات صحابی سے انہوں نے حدیث روایت کی
 جیسا کہ در مختار کے خطبہ میں لکھا ہے۔ اور میں نے سواتبعین سے حدیث کو سنا
 اور کئی مستحق حدیث کی کتابوں کے لن کے پاس تھے جیسا کہ شرح سفر السادات
 کے خطبہ میں مرقوم ہے۔ پھر ظاہر یہی ہے کہ جس قدر ان کو حدیث صحیح پہنچی تھی
 اور جتنی ان کو حدیث کی تحقیق حاصل ہوتی تھی۔ باقی مجتہدوں کو اور حدیث کی
 کتاب میں کتب والوں کو جان کے بعد ہوئی۔ ایک کو بھی یہ بات حاصل نہ تھی پھر
 جو حدیث کسی مخالف کی کتاب میں ہوگی۔ تو وہ حدیث وضعی ہوگی یا ضعیف
 یا منسوخ یا مادل کسی تاویل کر کے جیسا کہ جواب سابق میں تفصیل اسکی شرح سفر السادات
 سے مذکور ہوئی چنانچہ امام ائمہ کے بعد ہزاروں علما اور فضلاء نے جو امام اعظم کی مسائل
 اور دلائل کو حدیث کی کتابوں سے ملایا۔ تو اگر کسی کسی حدیث کو انکی غلطی کے خلاف
 پایا۔ تو آخر یہ تحقیق کیا یوں معلوم ہوا کہ وہ حدیث وضعی تھی یا ضعیف یا منسوخ یا مادل یا
 اس کے مقابل میں دوسری حدیث زیادہ قوی ہو جیسا کہ آئین بالبرہ کی اور فتح یہین
 کی حدیث کلیان سابق مذکور ہو چکا ہے۔ اور اسی طرح سے جتنی حدیث مخالف ہے
 سب کا یہی حال ہے۔ تفصیل اس کی فقہ کی بڑی کتابوں میں ہے جیسا فتح القدر اور
 بوزالائق اور مواہب الرحمن اور تعین الحقائق اور کافی اور شرح مہار اور شرح البدایہ
 وغیرہ میں اس بات میں شبہ یا تردد ہو۔ تو اگر وہ کچھ مسلم رکھتا ہے۔ تو چاہے کہ
 وہ فقہ اور اصول کی کتابیں رکھیں۔ اور اگر وہ شخص جاہل ہے۔ تو اس کے حق میں
 اسی حکم کافی ہے کہ بیشمار علما اور بیساب اولیا ان کے معتمد تھے اور مرآت و تمکک
 انہیں کی بروی کرتی رہے۔ اور تمام جہان کے مسلمانوں میں تین تین جہتی

چنانچہ پھر یہ حدیث صحیح
 مستحکم ہو گئی اور ان کی
 کو اختیار نہیں۔ ان میں جو
 کا تیس کے روئے ہوں
 کے سبب تمام قائل ہو گئے جو

۱۰۹

کئی چار دیووں کو مانی۔ وہ منی
 و قلوب کس زبان کی کہیں کہ
 و حیفہ کی نہیں۔ اور یہ تو ظالم
 نہیں اور جیسے باکتابت ہوا کہ
 وہ باعلیٰ امت مجتہد علی ہوا کہ
 امام اعظم دین محمد علی ہوا کہ
 کہ اس کی بکھاری حقیقت میں رسول
 کی اور اس کے دین کی بکھاری

۱۱
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں
 قیاس کے قائل ہیں

جو کچھ میں نے لکھا ہے وہ سب اس کے لئے ہے۔ اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور بعض نسخوں میں ہے۔ اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث

شرح میں شیخ عبدالحق دہلوی نے لکھا ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے۔ کہ یہ حدیث ثلاث
 کئی ہے اس بات پر کہ حدیث کو بطور روایت کرنا چاہئے۔ اور نقل بالمعنی میں
 ملنا کا اختلاف ہے۔ لیکن مختار یہ ہے کہ اگر راوی کلمات کی وارد کو اور عبارت کے
 اشتغال کو اور الفاظ کے مقامات کو اور کلمات کی محاورات کو اور نکات کو اور اشارت
 اور متغیبات کو خوب جانتا ہو اور کمال صداقت اور یقین رکھتا ہو۔ تو جائز
 ہے۔ اور یقین تو درست نہیں۔ اس کے بعد دوسرا امر یعنی اس حدیث کی مراد کو
 سمجھنا بہت امر پر موقوف ہے اس مقام میں بطریق مثال کی چند امور ذکر کر کے
 جلتے ہیں۔ اوہ وہ شرطیں کہ جن کا سمجھنا دقیق ہے اور عوام کو ان کا سمجھنا
 دشوار ہے۔ یہاں ذکر نہیں کیا گیا۔ بلکہ اس کو اصول فقہ اور اصول حدیث کو
 کتابوں پر حوالہ کیا گیا۔ پہلا یہ کہ اگر وہ شخص عربی ہو۔ تو چاہئے۔ کہ اہل فصاحت
 اور بلاغت سے ہو۔ اور اپنی زبان دانی میں مہارت تمام اور شوق کامل
 رکھتا ہو۔ اور اگر عربی سے ایسا ماہر نہ ہو۔ یا فہمی ہو۔ تو علم صرف اور خواہش
 اور بلاغت کی قواعد کی خوب ضبط رکھے۔ اور اصطلاحات اور محاورات
 استعمالات خوب جانی۔ تاکہ نقلی سے کو اولاً سمجھے جیسا کہ اہل السائل میں حافظ
 ابن حجر نے فتح البیہ میں لکھا ہے۔ **الْبِدْعَةُ مُنْقَضَةٌ إِلَى الْأَحْكَامِ الْخَمْسَةِ لَا تَقَا**
ذَا عَزَمَتْ عَلَى الْقَوَاعِدِ الشَّرْعِيَّةِ لَمْ تَحُلْ عَنْ دَلِيلٍ مِنْ ذَلِكَ الْأَحْكَامِ
فَمِنْ الْبِدْعِ الْوَاجِبَةِ عَلَى الْكُفَّائِرِ لَا تَتَغَالُ بِالْعُلُومِ الْحَرَبِيَّةِ
لَوَاجِبَةِ السُّوْقُوفِ عَلَيْهِمْ الْقِيَابُ كَالْقُرْبِ وَالْعَوْدُ وَاللُّغَةِ وَ
الْحَالِي وَالْبَيَانِي بِدْعَتِ كِيَانِجِ تَسْمُ بِهٖ مَرَامٌ مَكْرُوهُ وَاجِبٌ مَسْتَعْب
مَبَاحٌ كِيَرْتَكِبُهَا كُنُسٌ سَبْتٌ كِيَا جَاوِسٌ قَوَاعِدُ شَرْعِيَّةٍ كِيَرْتُ تَبْخَالِي هُوَ كَا كِيَا

مشتق ہو یا کسی اور زیادہ جگہ
 تو کوئی اور جگہ
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث

یعنی لفظی آدمیوں کے لئے
 کی شہادت کے بعد اہل کفر کا
 کہ وہ اہل کفر ہو۔ تو فہمی نہیں
 کی بات میں بہت زیادہ
 مذہبی حدیث کی کوئی فہم
 سی الدیوہ کے لئے فہم
 العبودۃ بالحوالہ و التواضع
 بالخصوص فیہما اور مولیٰ

بہت کم ہے۔ اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث
 اور میں نے اسے لکھا ہے کہ یہ حدیث ثلاث

صاحبزادہ ۲
بابی داد

اسمیں شہید کے انہوں نے
عظاکا فتویٰ نکرا کیا کہ ان لایب
لوگوں کا رد ساری قرآن اور حدیث
میں موجود ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ وقم
ظالم کو ہدایت نہیں کرتا اور مولوی
جیب اللہ تانی فتویٰ بخونی لکھا کہ
اس کے بعد اس فرقہ قبیلہ
الضالہ کے حق میں لکھا ہے

وہ سچی خوب و واضح دلیل ہے
ان کی بے لگاری اور عاجی قلم
بیبی اس کے منقہ میں
اور نرا میرا بیب میں
چاروں ذریعہ میں
بات میں ہمارے
جو کہ ہر ایک کی
میں ہر ایک کی
میں ہر ایک کی

مفتوح است کا اثر
اور ایک دن ایک لاف زبانی صاحب
میں ملا۔ مولانا محمد اسحاق صاحب
میں ملا۔ مولانا محمد اسحاق صاحب
میں ملا۔ مولانا محمد اسحاق صاحب

دستور دین مالا معاد وان عن
 جعفر عن عیسیٰ بن سعید
 بخاری لحد شافعی
 کی باب میں وہ یہ ہے
 دوسری روایت کے
 اسٹ نہیں
 بخاری میں اسے افق اور
 اسودای اس روایت کے
 بخاری میں اس روایت کے

چونکہ انہوں نے علم کے فتویٰ یا اس واسطے حضرت نے ان کو بدعادی اور فرمایا
 اگر تم علم نہیں رکھتے تھے تو کس واسطے علماء سے نہیں پوچھا تھا کہ نہیں ہے۔
 دوامادانی اور رسائی کی مگر سوال کرنا اور پوچھنا عالم سے بلامانع ہے
 کہ ان لوگوں نے صرف اس آیت کو ملاحظہ کر کے حکم دیا اور آیت کے اوپر سے کو نظر
 نہ کیا کہ اللہ تعالیٰ پہلے اس کے کیا فرماتا ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ قَٰرِفُونَ فَمَا لَكُمْ أَنْ تُقَالُوا سَٰفِرُونَ**
 اگر تم سیر ہو یا سفر میں ہو اور پوچھو اس کی فرمائے **فَإِنْ يَدُ اللَّهِ لَتَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ**
شَيْءٍ يَّخْشَوْنَ خدا تعالیٰ ارادہ نہیں کرتا ہو کہ کوئی حکم تم پر کرے کہ اس میں تم پر سختی اور تنگی
 ہو۔ پس کلام سابق اور لاحق سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مراد اس آیت سے پوچھ
فَلَوْ تَحِبَّ لِلْعَالَمِ أَنْ يُضِلَّهُمْ کی قدرت نہ ہو تو اس تقدیر پر
 تیسرے درست ہے تو معلوم ہوا کہ اس شخص زخمی کی حق میں تم درست تھا اور
 اسی واسطے حضرت نے مامون کو بدعادی **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** کا خطاب
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ایجاد سے ایسی نہ آتی ہے کہ حضرت علیہ السلام
 کی بدعامیں ہیں اس حدیث سے کئی فائدہ حاصل ہے: نے پہلا یہ کہ
 بعض کلام اللہ تعالیٰ کا اعلیٰ یا پچھلی بات کے ملاقات کرتا ہے کہ جب اس کو
 نہ ملے تو مراد اس کی نہیں سمجھی جاتی۔ دوسرا یہ کہ اگر کسی کو علم اور قدرت قرآن
 کے مطلب سمجھنے کا نہ ہو اگرچہ عقلی منی سمجھتا ہو بلکہ اگرچہ اہل زبان ہی ہو لیکن جبکہ
 ساتھ ہی اس کو قرآن سمجھنے کے موافق مسئلہ دینا نہ ہوتا ہے تب تک
 یہ کہ جس کو قابلیت قرآن کی مراد سمجھنے کی نہ ہو تو وہ کسی عالم سے پوچھو اور اپنی رائے
 اور اپنی عقل ناقص کو قرآن میں داخل نہ ہو سہے چوتھا یہی کہ اگر کوئی عالم کسی کو غلط مسئلہ
 بتاؤ اور وہیں کچھ گناہ ہو تو وہ گناہ مسئلہ تانیوالی پر پڑتا ہو یا پھر اس پر جو کوئی ایسا

دیدہ حتیٰ روایت بیاض
 بطریق نقل کیا خداوند تعالیٰ بن کر
 اور شریک نہ کیا انہوں نے کہ اس
 نے اس کو نقل کرنے سے
 سنی الدیوہ سے کہ ایسا نہیں
 نے اپنے ہاتھ سے لکھ کر دیکھا

۱۱۴

نے سفیدی ان کی نیلون کی
 پہلی روایت میں باقی ہے
 سن مانگی عبارت زیادہ
 وہاں سے موافق قاعدہ
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے
 وہاں سے روایت میں ہے

مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو
 مبارک ہو

فہمی وضعی الذی یبطل فی جنوں
 کے تائید کے لئے
 اس کے بعد اس سے
 کہ اس کے بعد اس سے
 کہ اس کے بعد اس سے

میں پر گرا ہے ہیں۔ دوسروں کو یہی ڈالیا گیا کہ شکوہ کے کتاب العلم میں ہے
 عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ
 یقبض العلم انواراً ما یبقی عنہ من العباد ویکون یقبض اولہ یقبض العلم ارحی
 اذ المریق عالم اتخذ الناس رؤوساً جہلاً فاسئلوا فانتوا بغیر علم
 فسلوا واصلوا خلاصہ ترجمہ اس مقام کا یہ ہے کہ آخر زمانہ میں علم
 نہیں رہے گا۔ اس وقت لوگ جاہلوں سے مسئلہ پوچھنے کے تباہی میں علم
 کے قیود دینگے۔ پہرہ آپ گمراہ ہونگے۔ اور دوسروں کو یہی گمراہ کرینگے۔ نو ذیالہ منہا بہر
 جا کہ قرآن کی بہت سی آیتیں ہیں کہ راوی اکیلی سمجھتی موقوف ہے اگلی یا پہلی بات پر اور اکثر
 ایسا ہی موقع ہوتا ہے کہ راوی صرف ایک یا دو جملے حدیث کے نقل کرتا ہی اور کلام سابق
 کو یا سخن لاحق کو چھوڑ دیتا ہے۔ یا اس سبب سے کہ باقی کو بھول گیا یا اس حدیث سے کہ
 کہ اس راوی نے اس قدر سنا تھا۔ لیکن جب اس روایت کو دوسرے راویوں
 کی روایت سے ملایا جاتا ہے تب معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کے ماقبل یا بعد یہ جملہ
 ہی ہے تو اگر کوئی صرف حدیث کی اسی ٹکڑے پر نظر کرے تو ایک مراد سمجھی
 جاتی ہے۔ لیکن جب کلام سابق کو یا کلام لاحق کو لحاظ کی جاوی تو ظاہر ہوتا ہے
 کہ یہ مراد نہیں ہے بلکہ مراد اس کلام کی دوسری ہے جیسا کہ یہ حدیث مشہور
 اکثر حدیث اور فقہ کی کتابوں میں ہے انما الاعمال بالنیات تو اس کلام کو ظاہر ہے
 ہی سمجھا جاتا ہے کہ ہر عمل موقوف ہے نیت پر یعنی حکم دنیاوی اور حکم اخروی موقوف
 ہے نیت پر اگر کسی عمل میں نیت پائی جاوی تو وہ عمل صحیح ہوتا ہے اور تو اب ہو
 ملتا ہو اور اگر نیت پائی نہ جاوی تو عمل باطل ہے یعنی نصیحت اور نہ تو اب جیسا کہ امام
 شافعی رحمہ اس حدیث کی معنی یہی کہتے ہیں مثلاً اگر وضو میں نیت نہ کرے تو وضو

بدوں پہنچا دینا جنوں
 نہیں کر سکتا
 نہیں سمجھا کہ وہ ایک ایک اور
 کس سوا ذیالہ منہا بہر
 دیکھتے اور جماعت یومین
 صالحین کے خلاف ہوا کہ شذوذ

اس کو
 باعث ناری ہو چاقو تھالی
 اور اس سے بچا ہی ہو کو راہ
 اور اس سے بچا ہی ہو کو راہ
 تحقیق پر نیت جو حین
 ساری نیت پر نیت جو حین
 عالم میں ساری نیت جو حین
 اس نیت پر نیت جو حین
 گمراہ ہوا اور وہ

نہایت میں
 نہایت میں
 نہایت میں
 نہایت میں

جامعت کی مذہب اور فروع اور مستند کے بارے میں
 اس کے فروع اور مستند کے بارے میں
 میں داخل ہوئے ہیں۔

صحیح نہیں ہے۔ اور ثواب ہی نہیں ہے اور اس سے فارغ رہی درست نہیں ہے
 بلکہ دوسری بار و منونیت کی ساتھ کرنا فرض ہی۔ اور امام اعظم رحمہ اس حدیث کے
 معنی میں فرماتے ہیں کہ جزا اس عمل کی موقوف نیت پر ہے۔ یعنی حکم اخروی ہر عمل
 کا موقوف نیت پر ہے یعنی اگر نیت ہو کہ یہ کلام خدا کی رضا کے واسطے کرتی ہیں
 تو انہیں ثواب ہے۔ اگر خدا کی خوشنودی کی نیت نہ ہو ثواب نہیں ہو شلا وضو
 میں اگر فرمانبرداری خدا کی نیت ہو ثواب ہی اور اگر ایسا نہ ہو برابر ہے کہ اصل نیت ہو چلا
 کہ کوئی تالاب میں بے قصد گر پڑا اور وضو کی افشا کا غسل اور مسح ہو گیا۔ یا نیت کسی اور امر
 کے کیا ہو جیسا ٹہنڈا ہونا یا ماندگی کو رفع کرنا یا بدن کا مسیسل دھونا یا غیر اس کا
 اس میں ثواب نہیں لیکن وضو درست ہو نماز اس وضو ہی جائز ہے دوسری بار
 وضو کی ضرورت نہیں یہ جیسا اس حدیث کو پچھلی کلام سے کہ بعد اس عبارت کی ہے
 دایا ہوتا ہے تب صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو امام اعظم نے فرمایا ہے حق ہے
 کیونکہ مجھے اس کے یہ مضمون ہے کہ ہر مرد کے واسطے وہ چیز ہے جو نیت کر لیا
 ہر جس نے ہجرت میں خدا اور رسول کی رضا سندی کی نیت کی۔ تو اس کو وہی
 ہے یعنی ثواب ہے اور جس نے ہجرت میں دنیا کی نیت کی تو اس کو وہی دنیا
 ہے یعنی کچھ ثواب نہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کی سہی حدیث میں ہے
 عن عمر الخطاب رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما
 الاھمال بالنیات ولانما الامر ما نوى فمن كانت ہجرته الى اللہ والی رسولہ
 فہجرته الى اللہ ورسولہ فمن كانت ہجرته الى دنیا یصیبہا
 او امر وہ یسر وجہا فہجرته الى ما ہا ہجر الىہ
 تنقید علیہ ترجمہ اس کا موافق شیعہ عبد الحق دہلوی

۱۱۷

جہاں جیسا کہ دیکھتے ہیں وہاں
 بن جائے میں باب اس کے ساتھ
 ان فرقہ عبد الصلالت کے ساتھ
 اور نشان کے ساتھ ہیں
 سما سنی لوگ کہو چچا ہیں
 اور سنی اور انھوں
 اور سنی اور انھوں
 اور سنی اور انھوں
 اور سنی اور انھوں

بے اخلاق کے قیاس میں اور
 جہاں جیسا کہ دیکھتے ہیں وہاں
 سے اور ان کے قیاس میں اور
 اور اس قیاس میں اور
 کوئی یہ کہ جس سے جیسا کہ
 زمین سوال خدا کی نیت میں کہ
 تمہاری تقدیر اور اس کے بعد اور
 اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور

اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور
 اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور
 اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور
 اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور
 اور اس کے بعد اور اس کے بعد اور

سب سے پہلے جو کچھ مذکور ہے وہ سب صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

کے بعض آدمیوں نے صرف اس حدیث کے ظاہر کی طرف نظر کر کے یہی سمجھا تھا لیکن حقیقت میں مورد اس حدیث کا اختتام ہے یعنی اگر کوئی خواب میں اپنے جماع کو دیکھی تو غسل اس پر واجب نہیں ہوتا جب تک کہ انزال نہ پایا جاوے بخلاف جماع حقیقی کے کہ اگر آلت کا سر ہی داخل ہو تو غسل واجب ہے اگرچہ انزال نہ ہو جیسا کہ مشکوٰۃ ال باب النسل میں ہے قال ابن عباس انما الماء من الماء في الجماع یعنی یہ حکم کہ بغیر انزال کے غسل واجب نہیں۔ اگرچہ مطابق ہے لیکن اختلاف کی صورت میں وارد اور بعض محدثوں نے جو محل اس حدیث کا معلوم نہیں کیا ہے۔ بولے ہر جگہ کہ حکم نبی جماع میں ہے انزال کے غسل واجب ہوتا ہے اسلام میں تھا۔ پھر نسخ ہوا۔ اور غلط اسکی جاتا اس بات کو کہ راوی اس حدیث کا ابتدا ہی اس شخص کی حضرت کی حضور میں حاضر تھا یا درمیان میں آیا یا نہیں کیونکہ بسبب اختلاف روایات کے احادیث کی روایت میں بڑا اختلاف ہوتا ہے۔ تو جو راوی ابتدا ہی انتہا تک حاضر ہو گا اس کی روایت پر اعتماد ہو گا۔ اور اسکی حدیث سے مراد اور حکم شرعی معلوم ہو گا۔ اور جو راوی ابتدا سے انتہا تک حاضر نہ ہو تو اسکی روایت میں اکثر غلطی اور نقصان ہو گا۔ اور حضرت کی مراد ایسی حدیث سے سمجھی نہیں جاوے گی۔ جیسا کہ تیسرے اصول کے فروع تبیین میں ہے عن ابن جابر قال قلت لآمن عباس عن عیبت لا یختلفون انما علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اخلد لی جنین اوجب فقال اوجب فقال انی لا علم لک انما یدلک انما کانت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحجۃ واحدة منک اختلفوا اخریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجا لما صلی فی المسجد واما علی فیدکعبیر اوجب فی مجلس فاهل

اس حدیث میں کوئی شک نہیں ہے۔

اس حدیث میں کوئی شک نہیں ہے۔

اس حدیث میں کوئی شک نہیں ہے۔

[illegible]

اور یہ ایسا سلی ٹھیک ہے۔ اور مجدد اس کے یہ ہے کہ اگر کوئی حدیث جواب میں کسی سوال کے قانع ہو۔ تو ضرور یہ کہ مسائل کے لفظوں میں قائل کیا جاوے گی۔ اس واسطے کہ جواب موافق سوال کے ہوتا ہے۔ پھر بعض حدیث ایسی ہے کہ اگر صرف اس حدیث کے نظر کیا وے تو ایک مطلب سمجھا جاتا ہے اور اگر سوال کو لحاظ کیا جاوے۔ تو دوسرے مراد معلوم ہوتی ہے جیسا کہ تیسرے الوصول کے باب میں جج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں لکھا ہے
 اَنَا رَجُلٌ فَعَالَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ اَفَضْتُ قَبْلَ لَنْ لَخَلَقَ فَعَالَ لَخَلَقَ فَاَخْرَجَ
 وَجَاهَهُ اَخْرَجَ فَعَالَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ فَخَرَجْتُ قَبْلَ اَنْ اَزِيْ قَالَ اَزِيْ دَلَا
 مخرج الحدیث خلاصہ اس کا یہ ہے کہ آیا حضرت کی پاس ایک مرد موسیٰ بن جرج میں پھر کیا
 اس نے یا رسول اللہ افاضہ کیا میں نے سرفرازی کی پہلے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سرفرازی اور کچھ حج نہیں۔ پھر دوسرا مرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس
 آیا اور کہا یا رسول اللہ حج کیا میں نے رمی کی پہلی۔ فرمایا رمی کر اور کچھ حج نہیں
 اب ظاہر ہے اس حدیث کی معلوم ہوتا ہے کہ بیچ کے افعال کو بی ترتیب یعنی مقدم کو
 مؤخر مؤخر کو مقدم کر لی میں کہہ گناہ اور غدیہ نہیں ہوتا ہے۔ خواہ قصد ہو خواہ
 بہول کر خواہ نادانستگی سے ہو جیسا کہ بعض لوگ ایسا ہی سمجھتی ہیں۔ لیکن مسائل کے
 نقل کی طرف نظر کیا وے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صرف بہول سے اور
 نادانستگی کی حالت میں ہے اور بالقصد کی تقدیر میں نہیں جیسا کہ موسیٰ بن
 میں جو صحیح المسلم میں لکھا ہے روایت سے ابن عمر بن الساس کی
 وَقَفَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَلَیْ رَاجِلَةٍ فَطَفِقَ نَاسٌ مِّنَ النَّاسِ
 فَعَالَ لَعَالِیْہُمْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ لَیْ لَعَا کُنَّ اَشْعَرَانِ الرَّمَیْ قَبْلَ الْخُرُ
 فَعَصَرَتْ قَبْلَ الرَّفَیْ فَعَالَ عَمَّ قَارِمٌ وَلَا حَرَجَ قَالَ فَمَا سَمِعْتِ یَسْئَلُ یَوْمَئِذٍ

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من غلبته الدنيا غلبته الدين وغلبته الدنيا
 غلبته الآخرة وغلبته الآخرة غلبته الناس
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من غلبته الدنيا غلبته الدين وغلبته الدنيا
 غلبته الآخرة وغلبته الآخرة غلبته الناس

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّيِّدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْلَوْا ذُلَّكَ وَكَأْجَرَ حُجَّتِ خَلَامَهُ بِهَذَا كَلَامِ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص دنیا کو اپنے لیے چاہے اور اللہ کی راہ میں نہ لڑے
 وہ سو میں سے ایک ہے جس کی قبر میں کھدائی ہو کر رکھی جائے گی اور جس کی قبر میں کھدائی ہو کر رکھی جائے گی
 حضرت سے سوال کیا گیا کہ کسی مردنی ہول کی انجان ہو کر کوئی کام کیا بیٹھی ہے تو پھر
 اور پھر بھی کوئی سبب حضرت فرماتی ہیں کہ اگر وہ اور کچھ جرح نہیں اور مجملہ اس کے یہ ہے
 کہ سمجھی کہ یہ حکم علی الاطلاق ہے یا حکایت کسی حال کی کیونکہ راوی کسی سمجھتا ہے
 کہ یہ حکم حال میں ہی اور ویسی ہی روایت کرتا ہے۔ باوجود اس بات
 کے کہ واقع میں حضرت نے بطور قہر کے کسی کلمہ فرمایا ہے۔ اور ظاہر الفاظ
 سے حدیث کی یہ نہیں معلوم ہوتا ہے یہ جو عبارت حدیث پر نظر کر گیا تو برہنہ
 قاطعہ میں پڑ گیا۔ چنانکہ کہ قصاص حدیث کا نہ جانی اور قصہ حدیثوں کا تفسیر مدنیوں نہیں
 اکثر موجود نہیں ہوتا بلکہ کتب سیر اور شروح حدیث اور فقہ میں مرقوم ہوتا ہے جیسا کہ حکماء
 کی باب البکاء علی المیت میں وہ حدیث ہے کہ ان دونوں کی ذکر کرتے ہیں بہت
 طویل ہوتا ہے۔ اس واسطے صرف مثال کیلئے خلاصہ ان دونوں حدیثوں کا مختصر
 کر کے لکھا گیا جب عائشہ کی نزدیک ذکر کیا گیا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا
 الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ بِكَاءِ النَّحْيِ فَلْيَبْرِئْ مَرَدَهُ فَلَبَّ كَمَا جَاءَتْ بِهَذَا سَبَبِ رَدِّهِ تَزِدُّهُ
 اس پر عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کہ خدا ستوت کرے عبد اللہ کی خبر دار ہو کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 جہوت نہیں کیا لیکن ہول گیا جو حضرت سے سنایا خدا اس کی سستی یا سمجھتی میں واقع ہو جو سو
 تفسیر ہے کہ ایک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گزری ایک یہودی کی قبر کی سامنی کہ
 اس پر کوئی روتا تھا تب حضرت نے فرمایا کہ یہ لوگ اس پر روتی ہو اور حال اس کا یہ

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من غلبته الدنيا غلبته الدين وغلبته الدنيا
 غلبته الآخرة وغلبته الآخرة غلبته الناس
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من غلبته الدنيا غلبته الدين وغلبته الدنيا
 غلبته الآخرة وغلبته الآخرة غلبته الناس

۱۲۲
 میں سمجھتا ہوں کہ غلط ہے کتاب تفسیر
 میں تفسیر فتح الخیر کی عبارت
 شتر اور تفسیر الخیر کی عبارت
 سے صاف ظاہر ہے کہ اس میں
 قیام میں ان لوگوں کی یہی
 ہے جو قبر میں روتے ہیں
 اور ان کی قبر میں روتا ہے
 عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا
 الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ بِكَاءِ النَّحْيِ فَلْيَبْرِئْ مَرَدَهُ فَلَبَّ كَمَا جَاءَتْ بِهَذَا سَبَبِ رَدِّهِ تَزِدُّهُ
 اس پر عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کہ خدا ستوت کرے عبد اللہ کی خبر دار ہو کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 جہوت نہیں کیا لیکن ہول گیا جو حضرت سے سنایا خدا اس کی سستی یا سمجھتی میں واقع ہو جو سو
 تفسیر ہے کہ ایک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گزری ایک یہودی کی قبر کی سامنی کہ
 اس پر کوئی روتا تھا تب حضرت نے فرمایا کہ یہ لوگ اس پر روتی ہو اور حال اس کا یہ

اور یہی ہے کہ ان کی قبر میں روتا ہے
 اور ان کی قبر میں روتا ہے
 اور ان کی قبر میں روتا ہے
 اور ان کی قبر میں روتا ہے

راوی کا ثابت کرنا ضروری ہے اور اس کی جہت کی تحقیق میں بہت کوشش کرنی چاہیے۔
 اور اس کی جہت کی تحقیق میں بہت کوشش کرنی چاہیے۔
 اور اس کی جہت کی تحقیق میں بہت کوشش کرنی چاہیے۔
 اور اس کی جہت کی تحقیق میں بہت کوشش کرنی چاہیے۔

وَلَمْ يَحْضُرْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَنِي وَلَا نَفَقَةَ عَمْرٍو وَكَانَ لَا تَدْعُ كِتَابَ رَبِّهَا وَسَتَقْبِلُ نَاقُولِ بِمَرْوَةِ أَصَدَقَتْ
 أُمُّ كَذَبَتْ أُمُّ حَفِظَتْ أُمُّ نَسِيتْ بِنِي عَوَايِتُ كِي قَالَتْ نَتِ قِيَسُ كِي رَا سَكِي
 شوہر کی اسکو تین طلاق دی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی نفی وغیرہ کی
 حکم نہیں فرماتا تھا یہ عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کو رد کیا اور کہا چھوٹے بچے ہم کتاب
 پروردگار کو اور نہ سنت رسول خدا کو روایت ہو ایک عورت کی کہ نہیں دیکھا
 کرتی میں ہم سچ کہا اس نے یا جھوٹ اور یاد رکھا ہے اس نے یا بھول گئی اور جملہ اسکی
 یہ سچ کہ احکام اجماعیہ سبھی واقف ہوا سو اسطرح کہ احکام شرع کی دلیل صرف قرآن اور
 حدیث ہی نہیں بلکہ اجماع ہی حجت ہے جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے وعن ابن
 ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة اية محكمة
 سنة قائمة او فريضة عاظة اصول شرعية كانهين هي سبلا آية محكمه سني كتاب الله
 جس سے حکم ظاہر ہو۔ دوسرا سنت قائمہ یعنی حدیث کہ نہ قائمہ وثابت ہے
 تیسرا فريضة عاظة یعنی جو دلیل کہ برہبری قرآن اور حدیث کی توہر تینوں واجب العمل
 ہیں اور یہ ارشاد ہی اجماع کا اور قیاس کی طرف اور بعضی حدیث کی ظاہر معنی بالاجماع
 مشرک ہیں یعنی بالاجماع سب اعمال کی ثابت ہوا کہ اس حدیث کے ظاہر معنی بزرگو
 تہیں بلکہ تاویل اس کی دوسری سہی یہ صورت میں اس حدیث کی ظاہر معنی پر
 عمل کرنا خلاف اجماع ہونا ہے اور اجماع کا خلاف کرنا حرام ہے۔ اور باطل تر اور اجماع لاحق
 نہ جانا کہ اور ضلالت ہے جیسا کہ تفسیر کی کتاب الصوم میں ہے۔ وَالْحَدِيثُ الْوَارِدُ
 فِي بَيَانِ النَّبِيِّ قَالَ الْغَيْبَةُ تَقْطَعُ الصِّيَامَ وَهُوَ مَا ذَكَرَ بِالْإِجْمَاعِ وَ
 الْقُتُوبِيُّ مُخْلَافَ الْإِجْمَاعِ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ بِنِي قَوْلِ بَنِي عَمْرِو عَلَى مَذْهَبِهِ وَسَلَّمَ

اتباع دینی کا ہونا دین میں محال ہے
 اور ساری لوگ مذہب اور منافق ہیں
 یہ جہت کہ ایک اور یہ کہ دین میں
 دفعہ دوم اور وہ بد میں حقیقت قرار
 واقعی کے دور نہیں ہوتا تو دفعہ
 ہوا کہ شجرہ پر کئی حقیقتیں ہیں پھر

۱۲۴

اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے
 اور جب حکم کی کسی اور وجہ طلب مجھے

معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما
 معاذ اللہ عنہما

اور فاضل دین کے
طلب کا ہونا علم کے
ثبات سے مستحق ہی بلکہ لازمی ہونا
مذہب کی ثابت ہونے کا علم اور
نہایت تک پہنچانی اور کسی یقین
اور تحقیق کی ضروری اور تقید
کو ہمیں یہ یقین ایک راہ کی ہوتی اور
راہوں میں سے یقین مذہب کے اور

دوسری راہ لائین مذکور کے متعلق
تعیین کو حکم کیا۔ اس کے لائین کو
موض کیا اور پھر اس سے پورا ہوا
کہ زوجہ مذکور کے خلاف کوٹہ اور
سلاح سمجھا ہے اور حکم نہیں ہوتا
کوٹہ لائین کے مذکور کو قتل کر
اور قتل کے مذکور کو قتل کر
اور قتل کے مذکور کو قتل کر
اور قتل کے مذکور کو قتل کر

کے لئے جو کہ وہ کہیں کسی کے لئے اور وہیں اس کے لئے
 کہہ سکتے ہیں ان کے لئے اور وہیں اس کے لئے
 کہہ سکتے ہیں ان کے لئے اور وہیں اس کے لئے

کتاب التفسیر ج ۱ باب التائب من الذنب والعلیٰ ینالہ
 ورواہ ابوالحسن بن علی بن ابی عمیر عن ابی جعفر
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ عن ابی جعفر عن ابی حمزہ

باب التائب من الذنب
 ورواہ ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ

بعد پیروی کر ابو بکر اور عمر کی جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب العلم التائب میں ہے عن ابن
 مسعود عن ان ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما اشد ذنبا بالذین بعد الی یوم
 وحدثنی اور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رض کے شان میں فرمایا ہے
 کہ میں گمراہوں علم کا اور علی دوازہ ہے اس کا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب التائب علی
 میں ہے انا دار الحکماء علیہ السلام اور علی النصوص عبد الدین مسعود عن کو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے امت کو دین کے امر میں جو عبد الدین مسعود کو کہے اس کو سچ جانو
 جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں ہے وما حدتکم ابن مسعود فصلا قولا یہرب
 راوی اخلاقی امین کی عمر بن الخطاب اور علی بن ابی طالب اور عبد الدین
 مسعود پیغمبر سے اور تینوں صحابی بسیل القدر عظیم الشان ہیں اور مسلم
 بھی ان کا یہی تھا تو بے شک افتخار ہے اور پیروی اس کی واجب
 اور تیسری وجہ یہ ہے کہ آیت قرآن کی حدیث اخلا کے موافق ہے اس واسطے
 کہ قرآن میں آیت ہے لَذَعُوْا رُءُوسَكُمْ تَضَعُوْا خَفِیَّةً اِنَّ ذَٰلَکَ یُحِبُّ الْمُحْصِنِ
 دعا کرو تم خدا تعالیٰ سے عاجزی اور پوشیدگی سے بیشک خدا دوست نہیں
 رکھتا ہے حد سے گزرنیوالے کو جس حد سے عاجزی اور اخلا کو حد کیا تو جو
 عاجزی اور اخلا کرے اس پر قسم نہیں رکھتا اور اللہ تعالیٰ فرمایا اذْکُرْ
 اَرْسَلْنَا نَحْنُکَ تَضَعُوْا خَفِیَّةً دُونَ الْجَمْرِ مِنَ الْقَوْلِ یاد کرو اپنے پروردگار
 کو اپنے دل میں عاجزی اور ڈر سے بلند آواز کر کے نہیں اور تیسری اصول
 کے باب التفسیر میں ہے قال الصّٰیۃ اَقْرَبُ اَمَّا قَدْ نَاجِیۡہَا بِعِیۡدٍ فَتَنَہِہَا
 فَلَمَّا دَرَا اَمَّا لَکَ عِبَادِیۡ عَنِیۡ فَاَلِیَّ یَسْیۡرُ پوچھا اصحاب
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پروردگار ہمارا نزدیک ہے تو چلے دعا کریں یا در ہے

۱۲۹

باب التائب من الذنب
 ورواہ ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ

باب التائب من الذنب
 ورواہ ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ
 عن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ
 عن ابی جعفر عن ابی حمزہ

ہے اور یہ نہیں کہ یہ
کہ بہت سے ہیں جاہل

کتابوں میں مختلف اور مستطرب
اور نسخہ میں۔ اور ہرگز
یہ ثابت نہیں۔ کہ یہ کتاب دہلے
کون کونسی حدیث پر عمل کرتی تھی۔ اور کون
کون حدیثوں کو فقط روایت کیا ہے
اور یہ محدثان کا حدیثوں کو نزدیک

کتاب بیاد و خاطره
تألیف و تدوین
دکتر محمد علی
میرزا

الحمد لله رب العالمين والسلام على
عقل والوں کیسے بس ہے

در حرمین شریفین زادگاه المشرقه
 کعبه ربیعاً بر روی آبی و بخت ۱۲۵
 بحرین در دست اربابها کاسبان
 ده هواکان لایزال
 انکی ساقه توتیو بودی کی گشتی تو اورا
 شرافت و بیادنی تو آخر بید ده

۱۴۲

نقیض
 حسین بن علیؑ
 سرِ خقیوں قریبا
 کہ پیغامِ ہوا
 ہوا لا قیوں
 تانامتِ سولی
 تو ان کے
 گریہ پائے
 کوئی حکم
 بدلا دیا
 انکی جگر
 سیر و سار
 چو با تاج
 سوئے و با
 اور ان کے

اور ان کے وہاں شیوا ان کے
کے مولوی صاحب علی خان
اور غلامیڈنا بکار سے
تو کسی اور سلسلے سے
اعمال کو متعلق نہیں تھا
جو ہفت سال پہلے درختوں پر
سے لٹکی ہوئی تھیں

تو لکھو کہ میں نے اس کو لکھا ہے
 ہل چکے ہیں تو لکھو کہ میں نے اس کو لکھا ہے
 عندنا یہ ہذا ما لا فعال
 المروۃ ویفزون قلین
 مؤمن من من الذکر
 فی السفر بلا عنہ و مؤمن
 بعلم بین الصلوۃ
 بعدد

ان کا اسی جانب میں ہے اور جس کا قبلہ مشرق یا مغرب کی جانب ہو ان کے حق میں ہے
 حکم نہیں ہے اور جیسا کہ تیسرے اصول کی فصل استقبال قبلہ میں ہے عن ابی ہریرۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مابین المشرق والمغرب
 قبلہ الخرجہ للزمکینی درمیان پورب اور پیم کی قبلہ ہی تو یہ حکم ہی اہل مدینہ اور شہر
 ان کی واسطے ہے اور منجملہ ان کی ہے کہ اس حدیث کی مجلس کو مابین کیونکہ ان کا سبب
 اختلاف مجلس کے مختلف ہوتا ہے جیسا کہ ایک حدیث کو لوگوں میں مشہور ہے اور فائدہ
 حمادیہ میں بھی ہے اذکرموا الخیر فانہما من بدکات الست مساء و
 الارضینی روئی کی تعظیم کرو کیونکہ ہرکت سے آسمان اور زمین کے ہے یعنی
 روئی جب آدمی تو انتظار سالن کا نہ کرو تو یہ حکم گھر کے کھانی میں سے ضیافت میں
 نہیں کیونکہ ضیافت میں صاحب خانہ کی اذن کی انتظاری کری جیسا کہ اسی فتاوی
 حمادیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے و هذا فی ذلک و اما فی الضیافۃ فلیتظیر
 الاذن تو جس کو مورد اس حدیث کا معلوم نہ ہو گا تو ضیافت کی مجلس میں کسی کو کوئی
 عادت ہی کہ پہلے روئی لائے ہیں تو وہ شخص پہلے روئی ہی شہنی لگے گا اور سالن کے
 لئے شور مچانی لگے گا اور میزبان کو اضطراب میں ڈالے گا اور دوسرے مہمانوں کو
 انتظاری اور تاخیر میں پہنچے گا جیسا کہ اس طرحی فرمایا اکثر مجلسوں میں
 واقع ہوتی ہیں نمودار ہندہم اور منجملہ اس کے باتا کہ یہ حدیث کس وقت میں وارد ہوئی
 تھی کیونکہ بہت سی حدیثیں ہیں کہ حکم ان کا ابتدائی اسلام میں تھا پہر وہ منسوخ ہوا
 تو جب منسوخیت کو معلوم کر لیا تب جانیگا کہ ہم اس حکم میں داخل نہیں جیسا
 کہ مشکوٰۃ کے کتاب الایمان میں ہے نہما ہمد عن اذکرم الخیر والذیاح والتغیر
 کو لکھو کہ چار نام ان برتنوں کے ہیں کہ جن میں شراب رکنی تھی سو جب شراب علم ہو

التقلید لاسام قولہم و ترا
 عا طل مخالف کا حق علیہ التملک لاجلہ
 یعنی فی حیدرۃ نامہ و لایکشف عنہا
 الشبہ لکلام و لکلام و لکلام
 و لکلام و لکلام و لکلام
 علی نفہا لکی لکلام و لکلام

۱۳۶

خلا لا فیہا فانکم اللہ
 ہیں کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء
 اس بات میں کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء
 اس بات میں کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء
 اس بات میں کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء
 اس بات میں کہ ہرگز و مدنیہ شہر کی علماء

کے اور انہیں نوکریوں کی طرح استعمال کرتے ہیں۔
 قانون کو سونپ دینے کے لئے۔
 اور اس کے لئے کہ اس کے پاس
 اس کے لئے کہ اس کے پاس
 اس کے لئے کہ اس کے پاس

جہول القلوب
 الحمد للہین والاصولین
 تعالین والحد من الامتہ
 منہم ولا اصل منہم تنوع
 قولہ فاسئلوا اهل الذکر
 ان ینہکم ان تعلمون وقولہ
 لیتفقوا فی الدین وقولہ
 اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول و
 اولی الامر منکم سئلوا علی

کیسے جیسا سابق جواب میں سوال چوبیسویں کی بہت سی کتابوں سے مذکور
 ہوا ہے پر ثانیاً تفصیل کی حاجت نہیں ہے لیکن بطور نمونہ کے صرف ایک
 کتاب سے لکھا جاتا ہے نہایت المراد شرح مقدمہ ابن عمار میں ہے وَفِي زَمَانِنَا
 قَدْ تَخَصَّرَتْ مَحَقَّةُ التَّعْلِيدِ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْحُكْمِ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ
 فِيهِمْ وَفِي الْحُكْمِ الْمُخْتَلَفِ فِيهِ أَيْضًا لِأَيِّ عِبَارَةٍ أَنَّ مَذَاهِبَ غَيْرِهِمْ مِنَ السَّلَفِ
 بَاطِلَةٌ وَلَا تَمَارِ بِاعْتِبَارِ أَنَّ مَذَاهِبَهُمْ وَصَلَتْ إِلَيْنَا بِالنُّقْلِ الْمُتَوَاتِرِ مِنْ جَمَاعَةٍ
 بَعْدَ جَمَاعَةٍ فِي كُلِّ سَاعَةٍ مِنْ زَمَانِهِمْ إِلَى زَمَانِنَا هَذَا لَا يُمْكِنُ عَدَاوَاتِهِ وَ
 لَا اخْتِصَانُهُمْ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَبَيِّنَتْ لَنَا شُرُوطَ مَذَاهِبِهِمْ وَفَصَّلَتْ
 مَجْمَلَاتُهَا وَقَدَّتْ مُطْلَعًا تَهَايَا تَعْلِيلَ التَّوَاتُرِ بِخِلَافِ مَذَاهِبِ غَيْرِهِمْ مِنَ
 السَّلَفِ فَإِنَّهَا نَقَلَتْ إِلَيْنَا بِطَرِيقِ الْأَحَادِ فَلَوْ خُضَّ أَنْ حُكْمًا مِنْ أَحْكَامِ
 نَقَلَ عَنْ قَعْصِ مَذَاهِبِ السَّلَفِ بِطَرِيقِ التَّوَاتُرِ لَحِيلَ أَنْ يَكُونَ مَجْمَلًا لَمْ يَفْصَلْهُ
 نَاقِلُهُ وَأَنْ لَا يَدْخُلَ فِي نَاقِلِهِ أَوْ شَرْطًا يَوْفَقُ لِقَوْلِ بَعْضِهِ عِنْدَ ذَلِكَ الْيَحْتَدِ فَيَكُونُ
 الْأَعْمَلُ بِهِ بَاطِلًا فَلَمَّا مَدَّ الْأَمْرُ حَصْرًا مَحَقَّةُ التَّعْلِيدِ فِي اتِّبَاعِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعِ لَا يُمْكِنُ
 تَحْلَاسُ مَضْمُونِ اس کا یہی کہ اس زمانہ میں تقلید منحصر ہے انہیں چار کی ایک مذہب میں اور
 ان چار کی سوا اور کسی مجتہد کی تقلید درست نہیں ہے اس واسطے کہ ان چار اماموں کا
 مذہب اقل سوا حق سے مقول ہے اور ان کے زمانی سے یکساں نہایت کم اس قدر ہی ان
 مذہب کے گورے ہیں کہ شمار کرنا ان کا ممکن نہیں ہے اور ان مذہب کی تشریح اور تفصیل
 محبوب بیان کی گئی ہیں بخلاف اور اور مذہبوں کے کہ تو ان سے مروی نہیں ہیں اور
 تفصیل ان کی نہیں ہوئی ہے تو شاید کوئی کلام مجہول ہو کہ اس کی تفصیل نہ ہو
 کے ہو یا کوئی قید چھوٹ گئی ہو یا کوئی شرط کہ جس پر صحت اس عمل

اولی الامر منکم سئلوا علی
 ولا امر الا بالحق ولا تعبدوا الا الله وحده لا شریک لہ
 وقضی اللہ وضاعف لہم الاصل
 رفع الیہم ما یمضون علیہم
 الاضلال منہم عند ربہم الخ
 الاحوال نادیمہم جائزین مثلاً
 لا یؤتدعوم وسواہم من قبیح
 قیوم وفعلہم عجاہب الثواب الخ

۱۳۹

عن الملک والجلیل اللہ بجملة الاحادیث
 سواہ السبیل وهو حبنا ونعم الیوم
 کبرۃ الفقیر عبد اللہ بن محمد الری
 الخفی مفتی مکہ المکر متکان اللہ فی
 ہما مستغفرا



علی الحمد للہ وحده لا شریک لہ
 للصواب نعم ما ذکر فی الجوانب
 للمذہب اهل السنۃ والجماعۃ من

نقول بخلاف ما مذکور
 فصل جعل ما مذکور
 فکذا بما یطابق ما مثلاً وهو
 فانک لبنا الفقیر فیہم
 فی الیوم الشانہ
 فی الیوم الشانہ
 فی الیوم الشانہ

والسنة
 ونسأل الله تعالى
 ان يوفقكم لما تحبون
 والمحمد لله رب العالمين
 من اجل اولي الامر
 الله تبارك وتعالى
 عن الامام سیدنا محمد بن
 وحده عندنا في كل سنة
 واحد من الامام سیدنا محمد بن

فتومات الوهي في شرح الاربعين النبوي في اثبات يسوع في حديث في شرح من لهما في ما عوف
 من هؤلاء الصحابة الا اربعة اذ عن بعضهم اقل بالاتباع من نصيبك الصحابة
 اذ اوقع بينهم الخلف الى قوله وهذا في التقليد القوي في ذلك
 الا زمينة القرينة من زمن الصحابة لئلا يبعد ذلك فلا يجوز تقليد
 غير الاربعة مطلقا ولا بحقيقة والتشافي واحمد ربح لان هؤلاء
 عرفت قواعدهم واستقرت احكامها وخذلها ما بعومهم وحودها من علمها
 خلاصة اس كايه في جو علم شرع كانه ان ما غلبت نسبة بعض من ان معلوم هو ما هو قوله
 مقدم في دوسري محال في قول پر اور یہ بات اس نہ مانگی تقلد کے حق میں ہے لیکن
 اس زمانہ کی بعد جائز نہیں ہے تقلید سوائی ان چار اماموں کے یعنی مالک ابو حنیفہ
 شافعی احمد رحمہ کیونکہ ان کے مذہب کے قاعدے سب معروف ہیں اور مسائل انکی
 خوب ثابت اور مشہور ہیں اور تابعون نے انکی خوب ضبط کیا ہے اور ہر ایک بات
 کو مفصل لکھا ہے اب حاصل اس سب کایہ ہر ایک شریعت کے علماء اور ہر مذہب کے
 فضلا کا اجماع اور اتفاق اسی بات پر ہو گیا ہے کہ اس میں تقلید ایک امام کی ان
 چار اماموں میں سے واجب ہے اور ان کے سوا اور کسی کے مسئلہ نکات
 درست نہیں ہیں اور کسی عوام کو بلکہ اس زمانہ کے خواص کو بھی اپنے سمجھ کے وفق
 قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور اپنی دریافت پر اعتماد کر کے مسئلہ نکات
 جائز نہیں اور کوئی فاضل یا درویش اس اجماع سے نکلیا اس نے اس اتفاق کے
 برخلاف کیا ہوا اس کے خلاف کہا ہوتا اس شخص کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ
 وہ اجماع کھینچوں کے رو سے پیروی کرنی اس کی واجب ہے وہ اس سے عبارت
 ہی کہ اکثر علماء دیندار اور فضلاء ملی نیک کردار ایک بات پر اتفاق کریں ہر اگر کوئی

واحد من الامام سیدنا محمد بن
 متمثل ادبنا الله تعالى
 اعلم كتابنا الله تعالى
 لنا كفى نفقنا الملكة الشريفة
 الحمد لله الذي جعل الحق في اتباعكم
 الا وبقية الهدى من الذين دلستكم
 اصحابنا على فضلهم وتوحيدها واثبات
 سائر رسالين ومن خالفهم كان من المبطلين

۱۲۱

ما انفي به الا فاضل المنقلا الشافعي
 التوفيق لمن لا فضل له ولا من لا فضل له
 المنقلا في غير منوعة الحقيقة
 عن السنة والكتاب من غير منوعة الحقيقة
 او خط من هذه مذہب غیر منوعة الحقيقة
 المنسوب عینہ فلا ضرورة فذلک الجواب
 عن الکتاب والحققة والفرقان لان
 بعض الصور قد لا تكون في السور فلو كان
 اصل باطلا رقی فی بعضا مکرر

والحمد لله رب العالمين
 لا حول ولا قوة الا بالله
 الشيطان ومن ابغى هؤلاء
 الضالين كان في الخسار
 فوجيب على الحكماء ان لا يفتروا
 نعم املا لا سلام فاجيبوا عن
 على معقول اسوال في حقهم
 والله اعلم بالصواب

محمد
عليه
صاحب

11

ما قبله لاجل
الجهالة وحده الفضل لاجل
من وجوب تقليد أهل الأئمة
الاربعين في هذا الزمان بل من
اربع مائة من السنين هو
الذي لا رية فيه والحق الذي
لا عدول عنه حديثا لو كان
متفقاً بشهادة قوله تعالى ولا
تفرقوا بين من اختلفوا فيه قد اضر الشارع

۱۴۳

ما يكون في آخر الزمان من عجز
 كل ذي دأى بوليموا منيا باتباع
 السواد الكاظم ولجونا الذئب
 انما ياكل افاصيتو من شذو
 في النار والله تعالى في علمه اكل
 القديرون علمه اذ لك وارثنا
 بقوله فاسئلوا اهل الذكر
 تعلمون وليرى كل ذي فكر
 ناهل الذكر لا شاك انهم جماعة
 على اهل احد وجيب من كل
 كل جملة الدار

الحمد للہ کہ یہ رسالہ نظام الاسلام جس کے سوالوں کو کئی شخصوں نے کیا تھا اور جوابوں کو اسکی
عالم باعمل فاضل بے بدل مولوی محمد وجیہ صاحب مدرس اول مدرسہ کلکتہ نے بڑی محنت
اور تلاش کر کے آیات کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بڑی معتبر
اور مستند کتابوں کی عبارت سی مدلل و ثابِت کیا اور بعد اتمام کی تمام علما اور فضلاء و صلحا
نے بغور و تامل اسی درجہ موافق عقائد مذہب سنت و جماعت خصوصاً مطابق طریقہ حق
سید محمد منتظور اور پسند کر اپنی اپنی دستخط اور مہر سی مزین فرمایا اللہ تعالیٰ اپنی فضل قارم سے
اس نسخہ کی توافقت کو جزائی خیر فرمادے آمین چونکہ یہ نسخہ نسخہ اکسیر کی طرح مقبول ہر خاص
و عام و مطبوع و لمطبوع نام ہے لہذا کلکتہ میں کئی دفع طبع ہوا پھر دہلی میں دوبار چھپایا
باوجود کثرت چھاپہ کی ہل شوق کی خواہش وہی رہی اور فریاد و نغمہ کی گرم بان سے نظر برآں
فرمائش محمد سنوار صاحب فرزند منشی علی بخش صاحب داروغہ نزل قلع لاہور کی مطبع گنیش
پر کاش لاہور میں پھر طبع ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ساریاں ادا فرمادے و آخر کو جزائی خیر دے
بڑے بڑے دانہ دل تا آخر تو کردم ظاہر شد کہ سائل مندرجہ آں مطابق عقیدہ اہل سنت
و جماعت و موافق طریقہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ استثنائی الذہب را اعتقاد و عمل پر طبق

آن واجب و مستحب

عَلَى
وَأَمْرٍ



یوحنا بن پائلی ارمینسالی

همه صحیح و درست بی کم و کاست موافق آیات قرآن و مطابق احوال و پیش پیمبران صلی الله علیه و سلم بر حسب اجماع علمای و راغبین و بر طبق اتفاق فضلاء کمالین است

صلاة زاهد
 المستقيم للشارب اليقظ
 الصراط المستقيم والمواعظ
 على راحة في الامانة واليقظ
 والماخر في الامانة واليقظ
 في راحة في الامانة واليقظ
 في راحة في الامانة واليقظ
 في راحة في الامانة واليقظ

عليه السلام

سید

الدين

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ

میں جو لوگ دینی

یہاں کے سائنس دان

ع

محمد

الله

Figure 1

محمد

شیر

ار کے قریب آتھا



...

ملا واپس

125

المؤمنات وتعايد من يرحل
في فضل الثمان لا بد من فهمه
ما كان الحدين ابل غيبا
الحاجة والصلوات والجمالات
السفاهة والتخذ لان من
عصاهم في الفارم في كل
ونس الوقت في السداد الصلاة
والرشاد ايام سنة خال
صلى الله عليه

مدرسہ میں جو لوگ علوم ادینی حاصل کر کے قریب التعلیل
میں اوفین سے بیف کے نام

مسكننا ببقاء الله تعالى
المدني في وطننا
مزمعاً

ربيع
 المحرم
 الحرام

الحاكم العالم المجدد الفاضل
الشيخ محمد علي السدي
مولد الكائن في
صلا والحمد لله

قہار ہستی کے نام پر نامادوں سے
 ہرگز نہیں اس واسطے لوگوں کی عقل
 پر غفلت اور ایک بات پر شاہد
 خلیفہ بنی یعنی ہمیشہ لوگ اختلاف
 کرنے پر ہیں اور ہر ایک ہر دی
 میں کہ قوتی ہو گا اور قوتی نہ
 پائی ہو گا اور ہم کیا کیا کہنا ہوا

اللہ	سید	فیض	محمد
عصمتہ	احمد	اللہ	محمد
بہار	صدیقی	علی	محمد
فضیلت	میر محمد	محب	محمد

جاننا چاہئے کہ بعض لوگ چاروں مذاہب کو انکار کرتے ہیں اور کسی کی
 ان چاروں کو تنقید نہیں کرتے اور عوام مغیور بنواپنی مذہب کے بد اعتقاد کراتی ہیں اور مشد
 میں شریعت نامی ہیں اور اعتراضات بجا کرتے ہیں اور مخالف حدیث کے بنا کر کے عوام
 کو گمراہ کرتے ہیں اس واسطے اکثر مسلمان سب اس دیکر کے مسئلے پوچھتے کہ لے اور اپنے
 مذہب کی تحقیق کو واسطے جناب مستطاب مدنی صاحب حضرت محمد وجہ صاحب سلمہ اللہ
 تعالیٰ کا سر و جہا فی الدنیا والاخرۃ کے حضور میں کہتے تھی اور جو لوگ کہ خود حاضر نہیں
 ہو سکتے تھے فتوا لکھوا کر منگواتے تھے یہی پر جب مدنی صاحب نے دریافت کیا کہ
 اس صورت میں لوگوں کو تکلیف بہت ہوتی ہے اس واسطے نظر نفع عام اور بدعت
 طعام کے ایک رسالہ تالیف فرمایا اور اسکا نام نظام الاسلام رکھا تاکہ لوگ
 اس رسالہ کو پڑھ کر اپنی مذہب میں مضبوط ہوں اور لوگوں کے ہر کا سامنے سے
 گمراہ نہ بنیں اسکے بعد جناب حاجی سید عبداللہ صاحب نے بحفاظت رسالت خلافت کے
 اسکو چھپوایا یہ رسالہ اکثر ملکوں میں منتشر ہوا اور بہت لوگ پڑھ کر اپنے
 مذہب میں مضبوط ہو گئے اور جو لوگ کہ ان قوم کے بہکانے سے ترک میں پڑے
 تھے اس رسالہ کے مطالعہ سے یا سننے سے اور نکاشہ رفع ہو گیا اور بعضی سے پارسے
 عوام اور ضعیف الاعتقاد نے کہ ان قوم کے گمراہی میں پڑی تھی اس رسالہ پر واقف

۱۲۶

کہ یہ سب گروہ کی اور خبر دینی اس
 کے بعد انما سب کی افاضت من
 شد شذیذ فی الدنیا والاخرۃ
 کے بعد اسکو جو دو سو جماعت سے
 جو ان کے جماعت سے وہ گروہ
 اور ان کے ان کے علم ازلی قیام
 سے جناب ہمیں اسکو اور احل
 اس کے علم سے فاسد لو اہل
 ان کے ان کے علم سے فاسد

اور ان کے علم سے فاسد
 اور ان کے علم سے فاسد
 اور ان کے علم سے فاسد

جیسا کہ پہلے لکھا ہے کہ جو کوئی اس رسالہ سے واقف ہو سکے حق میں فساد اور غریب اور نکاح پختہ نہیں کرتا ہے اور مسلوں میں طعن کرنا اور شک ڈالنا اور تقلید پر اماموں کے اعتراض کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا ہے تب اس قوم نے اس طوع کے فریبوں کو چھوڑ کر ایک غریب دوسرا نکالا اور وہ یہ ہے کہ اس رسالہ کی تحقیر کرنے لگے اور جاہلوں نے سامنے اس پر اعتراض کرنے لگے تاکہ لوگ اس رسالہ بد اعتقاد ہوویں اور اس کو نہ پڑھیں اور نہ سنیں پھر بعض لوگ جناب مدرس صاحب کے حضور میں عرض کی کہ ان قوم بد مذہب کے سوال کا جواب کچھ لکھیں کہ چھوڑا جاوے تاکہ ان قوم کافراد کچھ نہ چلے اور لوگوں کو اس رسالہ میں شک نہ پڑی لیکن جناب مدرس صاحب اس کی طرف التفات نہ کرتے اور فرماتے کہ سوال بجا کا جواب بجا ہی بجا کیوں جواب جابلاں باشد خوشی پھر جب بندہ فقیر حقیر غلام قادر بنیانی کی لکھی کہ جابلوں کا کچھ جواب نہ دینا چاہیو سبب ان کی جرأت اور لیری کا ہوتا ہے اس واسطے مختصر کر کے لکھا جاتا ہے تاکہ ہر کوئی اس کو دیکھ کر یا سکر اوکلی جہالت و فساد پر ہوا اور اس کے اعتراضات و شبہات بجا ہی حقیقت ہی اور صرف فساد و شرارت ہی و ہر طرف میں خدا ہی توفیق ہے اور اسی کی عنایت ہی توفیق ان قوم کا اعتراض یہ ہے کہ پہلی حدیث رسالہ نظام الاسلام کی معنی عن مالک بن الحویرث قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر رفع ید یحتمی میحاذی بھما اذنیہ و فی ہر دایت حق میحاذی بھما فروع اذنیہ اس حدیث کو سارا نہیں لکھا ہی اور حدیث میں چوری کی ہے یہ مسئلہ منع یدین بعد رکوع کے ہوا اور اس کے اعتراضات کے جواب کو دریافت کر کے معلوم کرے کہ اسی قیاس

۱۴۷

جیسا کہ پہلے لکھا ہے کہ جو کوئی اس رسالہ سے واقف ہو سکے حق میں فساد اور غریب اور نکاح پختہ نہیں کرتا ہے اور مسلوں میں طعن کرنا اور شک ڈالنا اور تقلید پر اماموں کے اعتراض کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا ہے تب اس قوم نے اس طوع کے فریبوں کو چھوڑ کر ایک غریب دوسرا نکالا اور وہ یہ ہے کہ اس رسالہ کی تحقیر کرنے لگے اور جاہلوں نے سامنے اس پر اعتراض کرنے لگے تاکہ لوگ اس رسالہ بد اعتقاد ہوویں اور اس کو نہ پڑھیں اور نہ سنیں پھر بعض لوگ جناب مدرس صاحب کے حضور میں عرض کی کہ ان قوم بد مذہب کے سوال کا جواب کچھ لکھیں کہ چھوڑا جاوے تاکہ ان قوم کافراد کچھ نہ چلے اور لوگوں کو اس رسالہ میں شک نہ پڑی لیکن جناب مدرس صاحب اس کی طرف التفات نہ کرتے اور فرماتے کہ سوال بجا کا جواب بجا ہی بجا کیوں جواب جابلاں باشد خوشی پھر جب بندہ فقیر حقیر غلام قادر بنیانی کی لکھی کہ جابلوں کا کچھ جواب نہ دینا چاہیو سبب ان کی جرأت اور لیری کا ہوتا ہے اس واسطے مختصر کر کے لکھا جاتا ہے تاکہ ہر کوئی اس کو دیکھ کر یا سکر اوکلی جہالت و فساد پر ہوا اور اس کے اعتراضات و شبہات بجا ہی حقیقت ہی اور صرف فساد و شرارت ہی و ہر طرف میں خدا ہی توفیق ہے اور اسی کی عنایت ہی توفیق ان قوم کا اعتراض یہ ہے کہ پہلی حدیث رسالہ نظام الاسلام کی معنی عن مالک بن الحویرث قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر رفع ید یحتمی میحاذی بھما اذنیہ و فی ہر دایت حق میحاذی بھما فروع اذنیہ اس حدیث کو سارا نہیں لکھا ہی اور حدیث میں چوری کی ہے یہ مسئلہ منع یدین بعد رکوع کے ہوا اور اس کے اعتراضات کے جواب کو دریافت کر کے معلوم کرے کہ اسی قیاس

اور اس کے جواب کو دریافت کر کے معلوم کرے کہ اسی قیاس

اور اس کے جواب کو دریافت کر کے معلوم کرے کہ اسی قیاس

بیان فرمایا اور سکو فرمایا میں
 دیکھ کر قضاۃ یعنی پھوتہ
 دالو دین میں اور تحقیق دھونڈ
 میں پائی فکر اور بصارت میں یہ کہ
 اتفاق یا تو کسی آدمی میں قبول کرنے
 راستہ میں اور صحابہ کرام کا قول پر
 مگر جو ہمارا دین میں ہمارا اماموں سے
 دیکھ کر اوی قول کی تالیف کی کہ

جو اس حدیث میں مذکور ہے اس مقام میں اسکو نہیں لکھا اس غریب کا رفع کئی
 طور سے لکھا جاتا ہے پہلا دفعہ یہ ہے کہ اس حدیث کا نشان تمام ذکر کیا ہی یعنی
 نام کتاب کا اور تعین مقام کا اور تعداد صفحہ کا ذکر کیا ہے اسوہی کہ جسکو اس حدیث کا تمام
 دیکھنا منظور ہو یا ہمیں کچھ شک ہو تو وہ شخص اس کتاب میں دیکھ لیوی تو اس صورت
 میں چوری نہیں ہوئی کیونکہ چوری میں تو چھپانا منظور ہوتا ہے نہ ظاہر کرنا اور علات
 رکھنا چوری تو جب ہووے کہ نام کتاب کا ذکر کرے یا نام ذکر کرے مقام میں
 لکری یا جوابات کہ جواب کے مخالف ہو اسکو چھوڑ دیوی جیسا کہ ان قوم دجاہلوں نے
 ایک مسئلہ چھپوایا ہے اور او میں فارسی عبارت سے لکھا ہی کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے
 رفع یدین و تبریح تائین بھر رفتہ اور نام کتاب کا اور تعین مقام کا دونوں کو چوری
 کیا ہی اور حال یہ ہے کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے سفر السعادت کی شرح رفع الیدین کے
 مسئلہ کے مقام میں ۸۴ صفحہ میں اور مشکوٰۃ کی شرح میں باب صفت الصلوٰۃ میں لکھا ہی
 رفع الیدین منسوخ ہی اور عدم رفع ترتیب ہی جسکو کچھ شبہ ہو تو ان کتابوں میں اسے
 مقام کے پتے سے دیکھ لیوی اور اس قوم نے ایک کتاب رفع الیدین کہ بنائی ہی اور نام
 اسکا تنویر العینین رکھا ہی او میں اکثر حدیثیں نا تمام لکھا ہی کیسے اول ہی کیسے آخر
 سے کچھ کچھ عبارت چھوڑ دی ہے جیسا کہ مالک ابن حویرث کی حدیث کو صحیح مسلم اور صحیح
 بخاری میں نقل کیا ہی اور او میں رفع یدین کر کے مضمون کو لکھا ہی اور کانوں تک
 ہاتھ اوٹھا کر مضمون کو جو اسی حدیث میں روایت پر ترک کیا ہی اور تنویر العینین
 میں لکھا ہی اندر ای مالک بن حویرث اذا صلی کبر و اذا اراد ان
 ی رکع رفع یدیه و اذا رفع راسہ من الرکوع رفع یدیه و حدیث ابن مسعود
 اللہ صلعم صنم ھکذا تو اس حدیث میں لفظ حق مجازی بہما الذین و غیرہ اذ

میں پائی فکر اور بصارت میں یہ کہ
 اتفاق یا تو کسی آدمی میں قبول کرنے
 راستہ میں اور صحابہ کرام کا قول پر
 مگر جو ہمارا دین میں ہمارا اماموں سے
 دیکھ کر اوی قول کی تالیف کی کہ

۱۴۸

اور کوئی قائل نہ ہو اسکی اطلاق
 اور نہ ہی کیا اور نہ اختلاف کیا
 و شخص نے اسکی فضیلت اور سچی
 و شخص نے اسکی فضیلت اور سچی
 و شخص نے اسکی فضیلت اور سچی
 و شخص نے اسکی فضیلت اور سچی

یہ جو کہ اتفاق کیا اور اسکی فضیلت
 یہ جو کہ اتفاق کیا اور اسکی فضیلت
 یہ جو کہ اتفاق کیا اور اسکی فضیلت

شاہجہان آباد یعنی دہلی کے عاملوں کی اور سید احمد سمرقانی خٹکائی بہرہ

السعادي
محمد ابو

محمد رضا

صلى الله عليه وسلم

الكرام الله

عبدالله

محمد حیات

حلیہ

سورج پری
۱۸۴۸

شاه عبدالعزیز

میں پروردگار

1000

四

طه

بیس بلکہ زیادہ پھر ہم صحابیوں نے عرض کی کہ ان گروہ کی کیا علامتیں ہیں؟
 پھر فرمایا حضرت نے کہ سکھلا دیگی وہ قوم کذاب تم سب کو ایک سنت کہ تم سب
 اس سنت کو عمل نہیں کرتے تھے یعنی ایک بات نئی کو سنت کہہ کر منکو بتلا دیگی یا حقیقت
 میں سنت ہو لیکن تم اسکو نہیں کرتے تھے بلکہ دوسری سنت کو عمل کرتے تھے
 تو وہ قوم کذاب اس نئی سنت کو منکو سکھلا دیگئے تاکہ جس سنت کو تم عمل کرتے
 تھے اسکو تغیر اور تبدیل کریں اور تمہاری مذہب کے بھی تغیر اور تبدیل دیوں پس جب
 تم ان قوم کذاب کو دیکھو تب ان کی گناہ کردہ دور ہو اور ان گروہ کو دین کا
 دشمن جانوں اور ان سے دشمنی رکھو اور تم سب یہاں مسلمان جانوں کہ اگر یہ گروہ
 کذاب شک میں ڈالیں کہ یہ حدیث نہیں یا اور کچھ فریب کی باتیں کہیں تو وہ
 کتاب مجمع الزوائد جناب مدرس صاحب مروج کے نزدیک موجود ہے جسکا م
 حاسے اسکی دیکھو پورے نقط

چاہے اس میں دیکھ لو گے فقط

تَمَّتِ الْكِتَابُ

فتوای علمای دینی مع مولانا میرزا غرض شانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کے اس سلسلے میں کہ مذہب خاص کی پیروی کرنا بدعت
اور ضلالت کہتی ہیں خصوصاً خفیو کو خلاف حقویت کے جانتے ہیں اور شرک کہتے
ہیں اور وضو اور نماز میں وہ عمل بجالاتے ہیں کہ جس سے وضو اور نماز کا

فقط خبریں

[illegible]

ॐ

مذہب کے نزدیک

مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔ اور مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔

ہوتے ہیں خفیوں کے نزدیک اتفاق بلکہ بعض اوقات مختلف مذاہب درجہ میں
 کہ جسے کسی کے نزدیک بھی وضو یا نماز صحیح ہو جو ان کے قائل ہیں اور جس کو نہیں یا جسے میں کچھ
 پڑ جاتی ہے یا جانور گر کر مر جاتا ہے تو بغیر پاک کی کٹی ہوئی روٹی کے اسی پانی کو کہانی اور
 اور وضو وغیرہ میں استعمال کرتے ہیں کہ ہم چاروں مذہب کو حق جانتی ہیں پس خفیہ مسئلہ
 کو جہاں تک یہاں کے موافق ہو عمل کرتے ہیں پس سوال ہی ہم خفیوں کا ہے کہ یہ لوگ کیسے
 میں اور ان کا اقتدار کرنا نماز میں ہم خفیوں کو موافق مذہب خفی کے جائز ہی نہیں
 اور اس وقت میں مذہب معین کی پیروی اور تصدیق کرنی چاہی یا غیر معین کے اور یہاں پہلے
 نہ ہو چکا ہو اور جو کہ شرائط اجتہاد میں اس میں پانی جالی تو اس کو اس زمانہ میں فقط
 قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور پیروی کسی مذہب کو مذہب بوجہ ترک کرنا چاہی نہیں
 فقط بنیوا تو جو جواب مذہب خاص کی پیروی کر سکیو بدعت اور ضلالت کہنا ضلالت
 کیونکہ بہت علماء نے اتباع مذہب خاص کو واجب کہا ہے قال الامام جلال الدین علی بن شریح
 جمع الجوامع جب علی العامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتہاد التزام مذہب معین من مذہب
 المجتہدین انتہی وکذا فی فیض القدر شرح جامع الصغیر للسنادی اور استحسان کے
 اہل حق تحقیق سے کلام نہیں ہے اور امر واجب یا استحسان کو بدعت اور ضلالت کہنا بڑی
 ضلالت ہے پس شخص مثال لو گمراہ ہی ایسی کو اپنا امام نہ بنانا چاہی اور متوکیہ عمل
 میں اون چیزوں کو لایا ہو کہ خفیہ منوا اور نماز خاصہ ہوتی ہے مذہب خفی میں تو ہر وقت
 اس کی خفی کو جائز نہیں ہے جب خفیہ نے صلوۃ خلف الشافعیہ میں اس صلوۃ میں ہم ہوا
 لکھا ہو تو ایسے شخص کے پیچھے تو بدعت اور ایسی صلوۃ میں نماز ناجائز ہوگی و
 اما الصلوۃ خلف الشافعیہ فحاصل بانی لاجتہاد انہ اذا کان مراعیاً للشرائط اللہ کان
 عندنا فالاعتقاد بریح علی الصبح ویکرم والا فلا یصح اصلاً ولا خصوصیتہ

اور مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔ اور مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔

مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔ اور مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔

مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔ اور مذہب کا مفہوم یہ ہے کہ جو اصول و ضوابط سے ایک جماعت کا مذہب چلے گا اور وہی اس کا مذہب ہوگا۔

[illegible]

اربعہ کی فی زمانہ سب پر واجب انکار کا تقید سے باطل ہو قابل حجت نہیں ہے
چنانچہ روایت کتب سے صاف عین ہے اور بطلان انکی دلیل یہ ہے بشرطیکہ نظر انصاف سے
غور کریں تقیید اتباع الانسان انسانا فیما یدعیہ من غیر ان یقف علی دلیل مایدعیہ وایہ
انواع ثلثہ تقیید واجب تقیید جائز و تقیید مذموم اما الواجب تقیید الانبیاء وعلیہم السلام وعلیہم السلام
تقیید فی الحقیقہ بل عمل بالدلیل ان قولہم حجۃ وکذا تقیید الائمۃ الماضین فیما اجتمعوا
علیہ واجب الاضا وعلیہ تقیید ایضاً فی الحقیقۃ للان عمامہم حجۃ فیکون عملاً بالدلیل وکذا
تقیید العلما فی فروع الدین واجب عند الفقہاء وعلیہ تقیید فی الحقیقۃ لانہم لایقولون
الا بدلیل ہذا میزان الاصول للاصول للامام علا الدین کشف الغطاء لانہ لایستحب
فیما جاء فیہ من الاحکام احد من المجتہدین اے عمل بہ اتفاق علی ما نقلہ الادی و
ابن الحاجب فلو التزام مذہباً کابیحیئہ وانشائی رضی اللہ عنہما فیلزم الاستمرار علیہ
فلا یقلد غیرہ فی مسئلہ من المسائل ہذا علی قاری شرح من العلم وان الرجوع عن تقیید
بعمہل باطل اتفاقاً ودرمختار لیس للحامی ان یحول من مذہب الی مذہب یتوی فیہ الخفی
والشامی وینقل من مذہب الشافعی رحمہ اللہ لیزوج لہ اخاف ان یوثر
الایمان امانۃ بالدين الحقیقہ قدرہ در کتاب قلیہ از باب فی الانتقال من مذہب الی مذہب

الایمان امانت بالذین جیغہ مدود در کتاب یہ
و کذا فی التاتارخانیہ و کذا فی العالمگیریہ حرره
من اثبت علی مذہبہ فتوح علی الحق
ومن انکر وقع فی الضلالتہ کتبہ
ابو احمد محمد حامی الدین
هذا هو الحق كما مر قديمه
کتاب
کتبہ
نذر حسین
محمد

کہیں نہیں اور خائف کسی کو کہیں نہیں
 آئیں یہی وہ تقدیر ہے کہ وہ کوئی بھی
 وہ خود گرفتاری کہ کوئی دیکھ سکے
 کہیں کو سدا اما مونی اور علمدارت کے
 یقین ہے باوجود ویسے ہونے نہایت

قرآن اور حدیث کو دیکھ کر وہی مولوی کہے
 جسے آپ لائے میں نے ایلیا و جبرین
 کو جوڑ دیا تھا چوڑی اور وی
 صادق آٹا ہی کہ جنبا ما عبدنا علیہ
 کہا کہ سنی اور تقلید میں یہ کیا ہے
 جو احق صاحب و حافظ جو تصنیف
 نے درس میں لے کر پکڑ کر کہا ہے
 غفر فی مذہب میں ہم کوئی تمیان
 وہ گمراہ ہے اب خراب ہے
 ایسی

وہ لکھ لکھ کر کتاب فراموشی کے
خفیہ نسخہ میں لکھ کر پھیلے
خفیہ نسخہ میں لکھ کر پھیلے
خفیہ نسخہ میں لکھ کر پھیلے

Marfat.com

Marfat.com